

۷۳۷۰

مجلد فیہ کتب

320



[illegible]

بينهم من احسن ادا المحسن فضا
حسنة لم يجني الا ان يزورا

والسلسلة الشريفة احمد بن محمد الجزي في جميع احكام (توفيق) ايضا
والسلسلة الاخيرة من عبد الله بن محمد الجزي

بنفقا (ب) من علماء. عظمى

وكتاب التفسير فيما انجمله الشيخ خليل بن ابراهيم الكحلان
والتوليح والتفسير متنا وشرحها للشايخ عبيد الرحمن بن عبيد القادر
المغربي

و بعد از رفتن به اسپهان و اجوبه

وكتب في التبيين في جميع احكام البقية من الدين البينا

3310 (25)

Y 10.2 C

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ٥٨٤٢ - محمد بن أبي بكر سأل
العنوان: رسالة في فائدة الفقه
المؤلف: أبو بكر بن محمد الخليل
تاريخ النسخ: ١٤٢٤ هـ - محمد بن محمد بن
اسم الناسخ: عبد الله بن محمد بن
عدد الأوراق: ٥٨ -
ملاحظات: -

الحمد لله
الكتاب رسالة الشيخ أبي بكر
الخطيب رحمه الله في الغرض الوافي

١١
٦

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وصيبر إلى طبعي
 وأمام المتقين وفأيده التي الجميلين ومغيبنا الواقنين للمصائب في الحشر يوم الرزق
 بالنبأ عة العظمى عنده أرغم الرأعيين خلافة وسلافاً قاضياً في إيماني إبراهيم عليه السلام
 ومع الله واجبه وارزاقه وذرية الطيبين الطاهرين في **و**
 بل كان الوفاء في أصل أبواب الغيوب الكثيرة السواء الفارقة لطاعتها يوم
 المرجع والمآل في بيان خواصه ومعونته التي عظمها لتعظيم ذلك العبد
 حادياً للصحة السالمة من الشك والامتنان وبعل النبي صلى الله عليه وسلم
 وارزاقه واجبه المخيار المانجاة انتسب له الخ الغيب كلها للشواهد والنفاء
 هي القادر السعوى التي عند انشاء نعم له خصوصاً الوفاء المعقب على الولد الرزق
 في تصدقهم بعد الوفاء فجعله وما وجه كسبي من الماحكام في حمله متشابهة التي
 ومع غيب مضمونة التي الوفاء ما هو جمل الوفاء في التي الغيب المتوازية للمعاني
 بل ولا في التي المتقدمة في وإنما توجه ضاياً في زوايا اختلجتها مع الضال
 وقد توجه في بعض كتب الوثائق والنوازير أيضاً لمشاغبات متشابهة وبعضها
 صريحاً في حجبها عن المتأمل في التي مع انصاف في العمل الوقت متداولاً في حجبها
 في ضوئها مشايل أفعالهم السالمة دارد ما أذنب في حقها وأما في اليقين ذلك
 الما لعل المذكورة والتي ما قبل بيننا من العوايد المحجوبة المستورة فعدت بذلك
 العايد لم ولن في كماله من الأخوان مستمند من الله سبحانه المعانة والتوفيق
 وأسلمه المقربة والغيب أنه التجميع الجواد المانع وبعد البواعث في الكلام على ما
 فيصير ذلك من الوفاء الذي خاتمة تفضل الكلام في سنة الوفاء وعوايد
 التي ومع المفصود قول اللطيف الما في الوفاء المذكورة ما أذنب في
 الوفاء

الموافق

فیه

اعرف ان ارضي
مرجع الافرغ فزكو

قول الواجب الكيفية
أعلىها نفس الكيفية
السبلي من مقابلة
المجم بالجمع والمقصود
مقابله من واحد بالاحاد

في سحر على المختص ما نصه وعلى الغير وبعدهما اللفظ. نصيب من سحر ما نصه
اختر من مسألة المصداق ان قوله الواقع يجب العطفة العليا منه ابراهيم السبلي
المراد به ان كلا ط يجب في كل وقت وليس انما يذهب ان يجب في كل وقت. كما ان في
المراد به ان ترتيب بين الاصول والبروع نحو وقعت على اول الامر فلان في كل اول الامر
فلن. وقول حيث لم يجر العرفا تحتها في ذلك فيجعل لانها في الواقع من بينها على
العرفا قد وقع تحتها في مسألة يجب العطفة العليا السبلي انما ينبغي

فب ونا ما بان فضا فضا ونصدا
على ماء الفضا ونا ما بان فضا فضا ونصدا
فب ونا ما بان فضا فضا ونصدا
فب ونا ما بان فضا فضا ونصدا
فب ونا ما بان فضا فضا ونصدا

وانت في
وانت في

مستحق

عم
فی

الطبقة العليا تحجب الطبقة السفلى كما أن الماء يحجب
كل أصل من أعلاه فكذا ينبغي أن يحجب الأصل عن
ما هو عليه من أن يقع من دخول تقع في دخول الماء مع ما بهما
لأنه لو كان على أعقابهم هو مفتوح إلى شيء كان ثم تقضي
الغيب والواو يقتضي الجمع
وفيه **أصل** قال مالك ومن قال جبر على ولو
يدخلون مع ما بهما بالواو وكان لو لم يولد إلا في هذا
ببعضه المجموعه ونصب على ما به النوازل كتاب الجبر في خمسة من جبره ولو
قال غير الملك بمنزلة منصرف على ولو ثم على أعقابهم وهو كقولهم باذا انفي ضوا
بمع أعقابهم ولو نال على أعقابهم دخل العقب مع ما به **أصل** فيقتضي ضم ذلك إلى
الواو ولا يكون في بعدهم شيء. أما جبر أنفي أضاع وأما الواو في الجمع ما يقتضي التقيد
أصل وفان في الوثائق المجموعه تأتي بنوعه وثيقة تجتمع في أمر واحد وهي أول وثيقة في كتاب
الحبس فإن دخل ما أعقاب به حياة الجبابرة الخمس فلت على أعقابهم وأعقاب أعقابهم
ما ضا صلوا وإن في ذلك دخل ما أعقاب مع ما به فلت على أعقابهم في جبرهم وأعقاب أعقاب
بهم ما ضا صلوا **قوله** على أعقابهم بالواو موجب للنفي كقوله في الجبابرة. وأما
وإن قلت ثم في شيء من ذلك مع أن أول ما قلت جبرهم فيقتضي وفوق **أصل** وكما هي كماله أرحمة
ثم منسحب على العقب المعطوف بالواو جبرهم كسبابة اللغة الخافض صفة ذلك والله
أعلم ومثله في المتبقيات هي باقي **الثاني** فيتم أن يكون كلام عبد الملك ابن الماحضين
الذين قصصك أنه إن الحاج في مخالفة أني رخصتوا عن الكلام الذي فعله عنه صاحب
النوازل فإن قوله ثم على أعقابهم هو كقولهم باذا انفي ضوا يعني أعقابهم فيتم أن يرد
بأنه انفي ضم جبرهم يعني أعقابهم فيتم أن يرد ما إذا انفي ضوا أصل كراو أحرفي العقب
بمع عقيب وكذا نقول **أصل** ولا يكون أنفي جبرهم الخ في يرد أنه لا يكون لكل واحد ما
كان ماضيه أما جبر أنفي أصله ثم أنفي رخصتوا عنه يعني وأحرفي الموضع أن عليها العقب
أو ما ماضيه بالواو فيقتضي النفي كقوله والعقب ثم يقتضي النفي كقوله في أصله في مصايل

في اوقته
فبـ — عما دخول
الاولاد مع الامه
في العصفه ما نواق

—

المختار
الدين
ابن كمال
في حياته
دونها
الكشف
الرعي
خلاصة كتاب
الزهد

كتابهم اقل من اقل في طبقة الميت من اقل ولد عن محو بني باياهم كما صنعوا نصيبه
 فلا اشد الا انهم به طبقة وهم في اصل الوفا واختصوا به دون اصل الطبقة
 العلوي وهو خلاف ما نقله في النوادي عن ابي المواز **ونص** فان كتاب
 ابي المواز غير موافق لاربعة بنى من ولده وشي من اقل من مات منهم وبني له ولهم نصيبه
 عن اخوته فان اخوان منهم عن الولد والمات عن عيني ولم فان نصيبه يجمع على البلاء
 من الولد ولولده بالما جف شاة ووثي به اما جود والما جود وبما في فيه فمسماه فم
 في كلامه اني الوافعا اذا قال من مات منهم عن عيني ولم وجع نصيبه لم به طبقة انه
 ما ينجبه من في به طبقة بل يقتضي له نصيبه اصل طبقة وعيني هم كان في اصل المواز
 وفي ما مات منهم ولم في له ولهم نصيبه عن اخوته هو معنى بنصيبه لم به طبقة اذا نحو
 قه لهم اصل طبقة بل قوله عن اخوته اصل من قوله به طبقة كما تقدم في علم
 الفاي في ما نحو طاهي كذا النبي عبد الغاي نحو الرب صرح به الفاي في كلامه
 المتقدم في البقي المسم حية قال واذا قيل من مات منهم نصيبه لم اصل طبقة وان
 قد تقدم بل انما الشيء في الذي الوافعا يعني المضي لا ير اي طبقة الوافعا والوقف
 عليهم ينبغي ان يعني المنصور في الحاجة وتلك قوله ايضا واذا نحو به طبقة
 الموقوف عليهم وجميع الاخوان اعم بكلا الخمين طبقة واحدة فينبغي ان يميني
 في الذي يقول في طبقة في اخوته او يقول في الذي في ما في في يميني اما في طاهي كذا
 في الذي في انه اذا عني يجمع النصيب اصل طبقة يعني مص به ما اصل تلك الطبقة
 وان نصيبهم عن عيني هم وهو الرب يعهم في مشكلة ما في العينية وكذا في رفس
 عليها والمشكلة ذلك على العينية في انهم الرب في من سمع ابي القاسم من
 كتاب الحمص **وقد** في مشكلة سبل في رجل حسن ادا له عن اربعة بنى من
 له وشي له به طبقة ان من مات منهم من ولده لم به طبقة من الحسن فان اخوان
 منهم وفي كذا وما دام مات احد الباقين وما لم لم يلمن في نصيبه قال الذي ان يجمع
 حسب على جميع ولهم اخوتهم الميتى واحبه المات ويجه في ذلك اصل الحاجة منهم دون

فبع بحا كلل ابر الموان
في استراحت الطبقة السابعة
مع العليا في نصيب من
ما لا يخرج عن عقب وامر
مع ما مر في الطبقة السابعة
من الورقة الثانية من اول القل

يعني كراهة والصفة
مسمان

امره اذا احسن
 وصره الى امره
 امره مرجع النصب
 اهل كيفة
 اهل كيفة
 اهل كيفة
 اهل كيفة

وتمت الرسالة
في شهر ربيع
الاول سنة
الجمعة

الحضرة

الاعية، وما يكون فيها فسمته، وادى ان يوثق اهل الحاجة منه من ولده، والاعية
قال ابن خلدون، وشراها فان له لما شئ كما ان يكون حجة في ما منعه لولده، رجع المحبس
بذلك معقبا على معنى وكان الحق في ما منعه، ولما لولده ان يجمع حظه على جميع
في المحبس في اهل الحاجة، ولا يقع عليهم بالسوا، وشرا الزب اراد بقوله، وما يكون
فيها فسمته، وقيل يقع بالسوا، غير الغني، والفقير، وقيل بعد اتمامه في اعلى العشر
او هو قول ابن خلدون، وشرا انه لما شئ كما ان يكون حجة في ما منعه لولده، رجع المحبس بذلك معقبا
على معنى يعنيه، والله اعلم انه لما ان شئ كما الوافع ان يكون حجة في ما منعه
لولده، كان يجمع المحبس على محصور غني معين، وهو كونه على او مائة، فاما ما احدثهم
ولما وادى كان نصيبه، وادى، كما فعل ذلك مع اخوته قبله، ومن فاق منه على غني ولد
صار نصيبه جميع اهل المحبس، فانه معقبا على معنى غني محصور، والوافع لم يجمع
منه نصيب في ما منعه على غني، ولزم ان يكون وكان الحق فيه، كما قال ابن خلدون في ان من
ما منعه، ولما لولده ان يجمع حظه على جميع من المحبس، ولا يعنيه ان شرا بقوله انه
لما شئ كما ان يكون حجة في ما منعه لولده، رجع المحبس بذلك معقبا على معنى غني محصور
الوافع ان من ما منعه من ولده، ولما منعه من المحبس ان حجة اللبك اقتضى ان
يكون الوافع المذكور معقبا على معنى معينين مطلقا، فانه لو كان كذلك لما كان اخوته احر
اولاد الميراث، والى كما ان ابيه كان الوافع المعقبا على معنى الميراثين مطلقا، كما يحتمل
ما يحتمل به احد، كما قال ابن خلدون، فمن ما افح كلامه اذا اعاد له لم يعقود كلامه
بما فيه، انه اذا كان يجمع المحبس على معنى غني محصور، ووجر منه احر، فمحصود
نصيبه، كما وادى اخوته، اما ولبي وفي ذلك محصلة الميراث، لما قال الوافع، فاما
وفي ما منعه، ولم شرا، ولما نصيبه على اخوته، معنى يجمع المحبس معينين محصورين، و
بقية الاخوة، اما رتبة فيستغنى ان يختصوا به، وفي غنيهم، وقصاوى اتمام جميع
ان يقول جميعهم محصور، وفي غني معينين، كما ان في اتمامه احر، ووجر اربعة
كان اخوته غنيهم، كما وادى ما منعه، وشرا اخوة الزب عليه الغني، والفقير، اعلم

اعرف اذالم يمشي الوالد
من اوصاف من عفت
واعرف اجوده راجحه
بمنه موافقه بالاعتناء

فمن قال له ينبغي ان
تفعل للموازية ففعل
الغنية وخرج الى قرية
الغنية فابعدوا عنه
فقال لهم اني اقول
وهذا (الز) عليه (الغنية)

فمن عيان العالين
التعقيب حقه

اذا اقل حبست عا و لری
او اوادی و یل یزد عا ذار
چو عا ذار اواد ابنا
هو ان و سوز عا ذار
چو عا ذار و یل یزد عا ذار
عز عا ذار عا ذار

بمغفلة

اذا قال حمت على ولدي
وولدي ولدي في دخول
اولاد البنات كدامت
افعال وانتهى براه الغسل
دخول

الحرف - از اول
یفع عما الذکر و انما

٢٢٢

وحقة العاقرة عليه جدا ايضا فلان جميعه التثبيد عليها وسمى وان كانت
 كفاية لكي يضمن المصوم وعبيد **الب** **أجرة الثالثة** ما تقدم به التثبيد في
 الثانية من ان يقول مالك بدخول اولاد بنات المحرم فبذلك ولو كثر التثبيد معيد بما اذا لم
 يدل الواقي ما تضافوا اما اذا اتى بقعة اللعك وانقطع به خلوص وان سقطوا
الب **أجرة الى اربعة** ما تقدم ايضا من ان الغايل بدخولهم اذا رجع التثبيد
 ما تقدم به ما تضافوا ووجود ما عثر وعمرها سواء وانما بدخول ولد البنات التي حسيته
 انهي نكر التثبيد بملك سواء ان يبلعك التثبيد ام لا ونكر اذ وعمره سواء كما تقدم بيانه
 وان الحق به ذلك واحمره صوم عر بدخولهم الا ان يقول ما تضافوا كما فيده ان رثه به خلوص
الب **أجرة الخامسة** مع من انه لا يبيع في بيان الما في ان يكون التثبيد بملك
 الولد كما في المصايل المتقدمة او بملك العقب كما هو في المصايل او هو كذا كما في المصايل
 مع ما به في كل واحد في حقه العاقرة عند التمسك على العقب **الب** **أجرة السادسة**
 وحقة ان قول الحيض عثره هو اظهر الما في وهو ان يبيد به العقب وتقدم له اخيه
 الا حجة التثبيد يقول وهو ان يبيد به عثره كما ذكر في فوازله وتقدم السؤال
 والجواب على الكلام في اللعك الخاضع ومعه ايضا الكلام على حجة بدخول اولاد البنات
 وحقة فمضمون الوفا في اجمع ان اردتم والله اعلم **واما بطلان التثبيد** فقال اني
 رثه به المفعلة ما واما حجة بعد ان في من الكلام على بطلان الولد وما تضمنه من المصايل
 الخاضع بطلان وحقة فمضمون المصايل في بطلان العقب على ما ذكر في بطلان الولد سواء
 بمصاير او لا في غير احد من العلماء في بطلان الولد والعقب في المعنى اهو ونقل ما في
 في غير لم يتعينة في ذلك خلافا لبقول فواء بانه في المفعلة ما هو كذا في
 الولد ابتداء قلت **و** غناء الشيخ له رواية ابن القاسم في المجموعة ولاني حبيب عن
 اخوه في قال ابن المصنف في مجمعنا ان الذي ذكره في المفعلة ما هو كذا في بطلان العقب
 اهو ويتبين به لما قاله الشيخ اني في رثه به فواء في اول حجة من حيث عر
 ولد ومن المجموعة قال ابن القاسم عن مالك من حيث ولد او قال ولد وانما هو سواء

54

مختصر

11

عَنْ

[illegible]

ولم يبق

اعراب جواب الى عمران
 از البته المحصور بها ايلم
 مع الحاجه اذا كانت
 تحت رجل علمت لها
 جنة الا ازيلوا فانها
 صرنا جنة الوعد لا اله الا الله

[illegible]

تَحْمِيلٌ

المحكمة

२५

[illegible]

علی

عم
رض

فصل في

Ques

[illegible]

الموفوق عليه وذا الميت قرأ في وصفه ان نور ثمة الى جوع ما ابي وصفه ان وقال
ان جوع نعم قال نعم انما اذا ما ات وندت قد له فيم ان بقعة ان نور ثمة الى جوع ما
لنقعة فان انما انما انما او نعوذ من انما انما انما انما انما انما انما انما
كله تطيب الثم في جوع عليهم النور ثمة والاد من بقعة الميت التي انما انما
من الثم في جوع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
شيء فانه بقعة بقعة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
نعم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والعلاج فان انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الثم في جوع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ملكه انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
اعلم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
او جوع وقل يد والصلح والنعمة فان انما انما انما انما انما
نعم لا شيء له ولا نور ثمة من الثم في جوع انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
في المعجزة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والنور ثمة الا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ونور ثمة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
في جوع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
واما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
نقعة في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

الغير

الميت

انما

الكب وقل الفضة في جوع انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وقال انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
له وروا انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قلنا شيء له والزم روى انما انما انما انما انما انما
لورثته انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المجموعة انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وقال انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فالانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
مرات انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لموت وانما انما انما انما انما انما انما انما انما
واما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وفي جوع انما انما انما انما انما انما انما انما
غلة خرفة او حكي او ارضه انما انما انما انما انما
بالحكي في جوع انما انما انما انما انما انما انما
وبانما انما انما انما انما انما انما انما انما
كان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لنما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ولان انما انما انما انما انما انما انما انما انما
واولاد انما انما انما انما انما انما انما انما
بلان انما انما انما انما انما انما انما انما انما

١٦ في ان من سنة الط
والحيات والتمل والقص
والاجناس والوصايا
مرآة الحق في
الهدى والتفصيل

انصاف

[illegible]

عقود

والله اعلم

فصل في ما ذكره ابن
رؤف البزار

اعرف هذا

14

أجابا على الأجابا. إذا اضمي أجاد. قال الله تعالى من دخل الدنيا بالمعنى والنعمة ولو لم يسمعوا
لسمعوا إلى الفاعل مع سماع عيني ونقل سمعوني فيها عن المعنى، وعني، ومعلوم قول
إني الفاعل مع روايته أي في الدنيا. وأضيف والتحق على سماع إني الفاعل
من خبر عن مواليه والوفاء به وهو كناية عن غاية الخسر والبيان ومعه
أن في تقديم الدنيا على الدنيا. أرغبه أحوال الأولاد. إذا اضمي الوفا انضم
يعضون على أضافهم مطلقا. دخل أضافه بالنعمة أو بالنعمة وهو قول إني الفاعل
مع سماعه عن مواليه وسماع عيني ونقل سمعوني عن المرونة عن المعنى، وعني، والطالب انضم
بما يفضلون عليهم مطلقا ولو سماع وهو معلوم قول إني الفاعل مع روايته أي ذهب جوهر
الأمارة على الدنيا. السالك انضم يفضلون عليهم أن يسموا ودخل الأضافا بالمعنى وإن
لم يدخلوا بالمعنى بالذات بل يفضلون عليهم وهو قول الأضافا إلى أجمع انهم يفضلون
عليهم ولو لم يسموا أجابا. بل دخلوا أيضا بالمعنى وهو محقق على سماع إني الفاعل
من الخبر عن مواليه والتباعد والتباعد شبهة، وسيروا له في المعنى، من قدر
أما قول الأضافا المتقدم بعضه وتعو المضاف إليه بقوله أو على قوله، ولم يضمن
هذا المولى أضافا إلى الأضافا وعلة ومثلي نقل إني في تحليل التقديم جوابا
عن سؤالهم المضافة صالحة عنه الفاضل أبو صالح بن أبي القيس بن أبي الفاعل فاعلم
العقباني وأبي حنيفة محمد بن أبي داود المذكر وهو ويفا وفيه السلطان على فاضل
المذكر ثم على ولده وولده وولده وأصل محمد بن أبي الفاعل دخل مع عمه في الوفا فادعى عمه
أنه لا شيء له بعد أن أرا على الحاضر الفضل والأضافا في الوفا حسبا وفيه المرونة
والنسوبة إذا اضمي من نصيب المعنى، وتعود جوار فاضله إني الأضافا من هو حقيقته
وأصله عن راجحيته عند الشيوع فنقل إني راجحته إني الأضافا في الوفا عليه العمل
وأحيط بالالتجيم له وقول إني غير السماع أنه الذي في أجابا الزخري في كافي
دخل إني الأضافا مع عمه وانضم بالسوية أو على قدر الحاجة وهو المضمهر والاول المختار
لزوام تكليف الأضافا تعز مفتض إلى وإياها وقتا ويكفيها في أجابا

اعرف ان في تقديره
// انا، عا / ا بنا ا ر جع
اقول يعني له حال العفو
والواو واآزوسه، سوسه
خليل تفضلهم والكر الو
رحمة الشيوخ وقال ابن
انه المعلوم هو القصة
من غير اشارة

اعرف ما كان الموقوف
سكنى وسكنى في الوصف
ما فيه من ما هو
الرجوع وما هو
فان هذا هو
وله ان يكون

3/2

صالح اليهم واما اذا صار الى يعود بمصوع حقه (ب) وصية كلام الغيبة فقد
وكله ان رضى عليه باخ من حقه او على ما افاله اضر رضى من ان البصير بعد احسنه
تحت الانكسار حتى يتم البصير على ما في حقه، فقال ولم يخرج صالحي لغيبه، الا بقضى له
او بصير الانكسار او بصير وكثر لاجم من به في حقه ونقله غالب المترتب عن ان رضى
ولم يحكم به في ذلك الا انهم يحلفون في البصير ويقولون يستغف حقه من ذلك
البصير البصير وقد علمت من كل ان رضى ان ذلك البصير الذي يشبه الانكسار وهو
البصير لاجم حقه والله اعلم وان كان وقت الوقعية غايه وكثر له حقه وان اذا
كانت غيبته الى جوع لمال الوقوع ولم يبعد غيبته وكان من المصغين للسلطان وان
لم تكن غيبته الى جوع فان حقه من ذلك يستغف (ب) صيغة يدايه المرونة والغيبه
وان رضى وغيبه، وكثر ان يفرغ غيبته وان حقه من ذلك يستغف على ما افاله اضر رضى
من داب اولي امه اذا كان باسفا حقه الغيبه البصير فيما اذا لم يكن الوقوع
ثم غايه غيبه في جاد اولي ان يغوا (ب) صيغة (ب) ان لم يكن حقه الملة وقت الوقعية
وصح من ذلك النجس ونصه وان كان احدهم بمنزلة السلطان غايه في غيبه
وقد نصبه او يتي له وان كان بصير الغيبة لم يكن له نص، ولم يشهد له الفهم
اذا قدم (ب) ونقله عنه صاحب الزحبي ومن صنف من حقه ثم رجع ولم يفرغ
الوقوف مطلق لم يكن له اخراج غيبه، ولوي ان الله في غيبه في الصياغة واما اذا
جعل له الم ولم تقع غيبته كما اجمع غيبه الى جوع او غيبه للانكسار وحسوا وان في الملة
ثم صار او كان غايه حال الوقعية فحكمي صاحب الصا لم يترك قولني ونصه
وحال في صبي ان جعل على الانكسار حقه تبين خلافه او على غيبه، حقه تبين
الانكسار قولنا (ب) واصله صاحب التوضيح نا فلما عرفت ان رضى ونصه بعرفنا
كل ان رضى (ب) الغيبة البصير وانما اراد رضى ان كلامه ان انه اذا جعل له
له ان كان له الم وعلى كل حال ان الفهم نحو الفهم الى جوع وعزم الانكسار حقه
تبين خلاف ذلك (ب) وصيغة كلام ان رضى حقه انما في حقه ان كان له الم

لیس جمع

[illegible]

اعرف من خمس ما يكاف
بنية الزكوة واما ما
من اتيها فبا حوله واما
راد من بعدة الى خمس على
مواهب من البنو كمل
ابنة واحدة متروكة ما وضع
ما غلة

ایضاً

اعرف اذا لم يفهم المحبس
الابنة متزوجة فتوقف
الغلة على هذا القول

فمن واعده اذ الربو من اول
المحسر عليهم السلام فمات
الفتح وادناها اخر من اخر
ما وقع الخ
رحمت

[illegible]

ا
ب
ج
د
هـ
و
ز
ح
ط
ث
ي
ك
ل
م
ن
س
ع
ف
ق
ش
ص
ض
ظ
غ
ف

المغربي واكتنه
 والله اعلم
 تلمسان يدرك
 بجهة كلاله ياب
 او من وكنتها

كتاب السنن عبد الرحمان ابن عبد القادر وهو
 المسمى بالتمهيد والتبسيط في ذكر ما انفعله
 السنن خليل من احوال المعارف والفولج
 والتقصيص متنا وترخاله رحمه الله

مجموع ٥٧ رتب
 في جميع العكايا ونقص
 مسائل من العلم وفروع من الافرار وخاتمة
 احكام الزراعة

كل من باع العلم من كتاب دون سنن فان في كتاب
 ليس في الكتب والافكار ليس علم انما العلم في صورا الرجال

اعلى
 بنما
 مناد من
 راد محلا
 موا
 ايتنا
 بالفتوى
 ز
 لل
 ان
 ان
 و
 ع
 م
 خ
 ح
 ا

والمعروف ان مقتضى نسخة من هذا الكتاب مكتوبة بمطبعة
والاس الحجازية من طائفة الكتبة بنونس
خلال ١٢٩٤م وممكن ان تاريخها ١٢٩٤م
وتاريخها ١٢٩٤م ولم يترجم به المؤلف ولم
يذكر بلو

الطهارة

[illegible]

[illegible]

الغارسة وما يجره منها وما يبسل الصورة الاولى ان يتفقا على العفر على
ان العام هو الذي يتولى العمل وحده الى ان تبلغ الشجرة فزار معلوماً مسجماً
ما ذكرنا من انه قد اذن ابن الفاسم يعني كذا لغارة ونصبها وزاد عن اوستة
الشجار وغرقتا بشي وسهرا حتى زغبوه وراشاه وانه اذا كان لا يتبلغ
الاشجار ما سمى من الغرار وراو جرب فمراش جازة له ممنوع ابرز شروشي
مكتها كون الشجي والاراض بيمنها وان توفقت بشتبايا قبل اذ طاع فالري
الميتكينة وان جعلها الى فزار مسجماً وتشي الشجي قبله لم يجرى قوله كتحويرها
بداية ارض التشتيم في الجواز وهي الصورة الثانية من صوابها يعني اذا
تعا فزار ان العام هو الذي يتولى العمل وحده الى ان تشي الشجي ثم بعد ذلك يقتسمان
او يتولين معا العمل حينها قبله جازي الا ما يبي الغارسة الى اذ طاع
في الجلي (الحجة) من صفة الغارسة انما اشار جازي ويجوز الى اشتباها معلوم
ما لم تكن قبل ذلك الميتكينة وان جعلها الى اذ طاع كان ذلك حسناً لانه معوقاً
ومما اخبر به معبر الخدام ان شمام وفي المذكر الى ايضاً في ترتيب الغضات واحد
لواثيق وقال ابن الفاسم من ماله جوارز تحويرها بدايات ومثلها

7

والم يوجلانها اجلا

18

(العوامل)

فہم

استغفر

(العامل الخ) فهو التثنية في الإحتمال والعق أن ربنا راضا عن الشق على العامل ما
 خفنا مؤثرا وتبني أو في ربنا ما فيه خفي بما لا بأس وأن الشق ما كان عليه
 المنة وتقبل الكفة التي لم تقع ولا كيانا جمل لمعظم بروربه حول الخسر وجعل
 بين بعين النفي وإزالة شقي، ابتغابا وبصحا وزنجا وأولها شين نجمة بعد ما عين
 معلم فداري للتبكية من كانت راضا مشق فيهما في المغارسة معا لأن الشين
 فرأوا ولا وهين زيادة في الجملة وكذا أن شين عليه بنا. جررات حول راضا على
 (النفقة) في ما لم تجي وهو غير أن الذي لم يبع لم يبين أو يبدك قبل بلوغ الحد المشق
 وتنازع راضا إلى ربا وفرا تنفع بتفنيها وإنيان عواها ويذهب على الفارسة ما
 بل ما كان في ما لم يبع من الشق الخفاء الزاها بما لا بأس مشق في ذلك عليه (النفق)
 أعاد لكون ما يجوز أن يمشي عليه ما تعظم (النفقة) فيه راضا أن يمشي عليه (النفق)
 (الخفيف) أو ما قلنس البنا. **وعمل العامل ما دخل عليه غيبا (وتسمية) وقرآن**
في **س** يعني أن العامل يجب عليه أن يعمل ما سمع به رب راضا ودخل عليه أو ما جاز به
 القها بين الشار من فداية التبكية ويتفادى العامل في الشار راضا في والسفينة والتبكية
 إلى أن تبلغ راضا أو العامل المشق **في** **قوله** **وعن** **أن** **في** **أن** **العامل** **أذا** **جاء** **به** **بالتجار**
 حتى إذا ما (أهلكا) بسبب ما في حكم من راضا راضا في نفسه منها وقدر العمل في ذلك ما
 الزور عن راضا (أو غلبت ما نكح) **في** **أن** **تفتت** **فرا** **في** **أن** **أوغاب** **بعر** **العفار** **أو**
عمر **البعث** **أو** **قارب** **أو** **غيبا** **بمع** **أو** **أن** **استأ** **وعنه** **الأن** **أو** **أن** **بني** **له**
أو **أن** **في** **أن** **العامل** **في** **الربا** **أو** **البي** **عن** **العمل** **سبب** **في** **حادث** **له** **أو** **أن** **له** **الغيب** **في**
 غلبا بعرا لعفرو قبل أن يلقا **في** **أو** **بعر** **أن** **في** **نمر** **أو** **أن** **يتم** **ما** **قام** **رب** **أو** **في** **في** **ما**
 باجبة أو غيبا هو بنفسه أو أقام من تولى ما في نفس العام (أو راضا بالسفينة والتبكية) **أو**
 حتى تم الخسر ثم قام العامل أو قدم ما راد الأخرى به خفف عليه ذلك وعليه (أو في ما
 لعاد غيبا من مشقته العواض ما عفا عن راضا ثم عا راضا من قوله بل

م ف خ
الفق الفقى

ويذكر في السبع الاثني عشر
الشعرية في غير ودين

و قد نزل في بالعرف او الازميس في العرف
اشترط عليه فلا بد ان لا يقرب في العرف لانه قد
ان اصاب عليه في العرف لانه قد
في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف
ان اصاب عليه في العرف في العرف في العرف في العرف
العرف في العرف في العرف في العرف في العرف
لا بد ان اصاب عليه في العرف في العرف في العرف
و قد نزل في العرف في العرف في العرف في العرف
منه في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف
ان العرف في العرف في العرف في العرف في العرف
في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف
في العرف في العرف في العرف في العرف في العرف

فصل في الدعوات
بالحسنات والبركات
على الجماع

فوله صلى الله عليه وسلم أمي أنا فانتل الناس حتى يقولوا يا الله يا الله يا الله
فألوهاء عصوا في دماءكم وأموالكم وأبناجكم وحسابهم على الله ثم قال
بحر كلاء قالوا ألم يكن ردع الجنائيات إلا المال ألم لا يدعو إليه المال قلنا
لهذا دعوى عارية عن الاستحقاق والروادع الشرعية أردع على التفصيل
والاجمال والواحدة من المصالح المسئلة فلنا هذا الجمل منكم أو قلنا
المسألة لم يدفع ليل على اعتبارها أو لغايتها وتزيم الكل المال بالباطل ضروري في
الدين أسبيل إلى انتباهه مع أن عقوبة الجاني في الشرع مشهورة وفي
الكتاب والسنة مسطحة أفقر يرون في شريعة ربهم أم ترون أن تناهوا
بأحسن نظام من غيركم أم تفتشون الله بما لا يعلم في السموات والأرض فتقبلون
الرب تعلمه علمه أو تجوزوا بكم على ليس لكم الله تغفلون ليس في فضائه
تحويل ثلث علوم الخلق في علمه والله يحكم ما عطفكم بحكمه بفعله وأعطاكم
الله وما تكونوا من أحوالهم أن الحكم بالله يفهم الخوف وهو خير العاقلين
كل يتعزى الحرود ويريد عليهما من غير عقله وحسنه ومن يتعزى
حرود الله بغير علم نفسه أي عزركم أن زدت على حكم ربهم أو نفستهم
وأنضلتهم وفسدتهم الله تعالى يقول في كتابه وكتبنا عليهم فيها أن
أنفسهم بأنفسهم ولا يعين ولا ينص ولا يمد ولا يمد ولا يمد ولا يمد ولا يمد ولا يمد
بالسنن والجمع قصاص أو فاسد حتم الله يقول ومثل الجحيم الذي لا يذوق
ثم الظالمون وأولادهم العاسفون وأولادهم العاسفون **فصل** في سميتهم بطالع
التمام ومصايح الظلام ومضاجات الحواجر والعوامية رد الفول في البلية آخر
المال من ألعاب الجنائيات والأجرام وتقبل ما شاع الله من الحرود والاحكام وأن
شيت فلت في الكتاب نعم البسرية في رد الفول بتجويز الخطيئة وأن شيت
فلت النصيحة الخلوقة في مظاهر الفول بتجويز الخطيئة وأن شيت فلت الفقب
البقاثة مداراة الحاسرة وأن شيت فلت رد الرأى المظلل في المظلل

فصل في الحروف
منها ما هو من الحروف
الجنات

وان شئت فقل كان الاسفة لمخايبه الكذاب والاسفة انتمى كلامه باختر
ثم قال اني اذ قال لي هذا مما يناسب في اوله مخاطبا امير وفتة التي استنار
في الغزاة • الامام المذاهب ومزاياه • تنافوا العن والسب والخطي
ومن علمته وفايحه وجلت • صناعته فتمت بها السرور •
عما اساس محرابه ليس ايا • وجروا النظم نصف السور •
شردت اللطاة لتقوى فتمت • خصال الجمل والنظم النجيب •
وشيرة العلية اذ يذاها • بنوحه جعل لاد النضي •
غزوت بصوت غلبة الراعي • ظهرت وفتت واليه النضي •
عفرت العن في قوله الخطايا • ومثله لا يحون ولا يحور •
فوق ما عفرت ولا ما طمل • فتوت رة متى بياية السيف •
وامتبع شواذها بالي • ما يرد يد الجولي غيور •
مفروضة السبيل لمن يرا • وبان الحزوا لجهه الميسر •
وان اخوانا يفتق منه • واهده جليل وانغمي •
حزوه الله عامية لرجي • ومن فرقا لا تنطع كجور •
افهموا الذين قال الله حقا • وما فرس عنا بدلتور •
فلا يحزنكم عنها خيال • ووسواس يلجأ بها الخور •
يفسر مع النصوص وذا خرق • تنافاه مع النبي الخور •
اذا ما فرضى الى حزامي • تنافيت المذاهب والامور •
وقول المال اردد ما مضى • بما فيه الجيب ولا المنشي •
ليس المال لما ضوا محونا • ولتشغوات وكولها مشي •
يروح الاغنيا بما اشتبهوه • ويبغي البع حسنة البغيا •
يجل اليه ان يفتار حكا • به سبه وجمال وصور •
ومن راء العفوية بالخطايا • فقول الخطي ان يطلاني زور •

ورقة الماشاوي

بمنافى محمد بن رطاب

وفي الماشاوي اجمع من يسمي • من اخل العلم وكوبه لهم •
بان المال للمرتضى • يراجع او تزار به الغفور •
وايضاح عنه بارق را • وذا فبتمهم الجرح الكيس •
ايوخذ مال من يعي انتقاما • ويعلم مال الا وهو الكفور •
نعم وفرحكي خزان من فر • يغارمه تكللت الشرور •
بحر وان الخرج على امان • تقني باليحد ولا يحور •
وفرحت امانته وحقت • يراجع بالفتا والاشي •
باخر مال منه فالهوا • جميع ثقت العالمين لم يحور •
نعم وراه امان وهو حق • يضرب ميمه وهو المشي •
فما تجني بيم المغار بما • اقل جزا به فاعلم جري •
وما علم الهية ان ذ خبا • راء الامام المذاهب البصري •
وبه الحكم تنصيص صلي • ييمه مال فل ميزا كثير •
وفيها لا يجوز بانق • على حال ومن هن اكثير •
وهو افطع من هبنا عليه • جواب امانه فاعلم يدور •
كزا قال ابن رشيد بيمان • مرار والرواة له همي •
على هذا جعل لا تعاقب • بما ان هو خمس ان كمي •
عما ان الرية فرجة فيه • حكا سخره اليه الغمي •
في الامانة واليمان نص • وبه التوضيح وهو له وزني •
نعم وحطاه الحزوا واني • وكذا ان نهاية وله ظنور •
وغير ثقت باليمان اليه انتقاما • واجماعا واذ المسمي •
ثم قال بعز كمال •
كما تفتي بالمال كمال • جملهم اذ ان شئ مستقيم •

卷之五

زحائم

زكاته وان جرى له من ثمنه ما ينوبه **قوله** قال الوائش يبيع سبيل
 اصبح عند رجل يستاجر الجهم على ان يجعل له في كل يوم له عبد النصف على ما
 يخرج من الجهم او ثلثه او جزء منه قال لا بأس به فيلزمه وكل ذلك جميع ما
 يدخل فيه مثل الذي جعل يستاجر الجهم على ان يجعل له عبد النصف قال نعم
 اليوم الفاسر اذا اضطر اليه فيما لا يرام منه ولا يمكنه الا بفكاك عنه فارجوا
 ان لا يكون به بأس **قوله** انما يفتقر بطلانه او ما يفرق منه **روى كيع العنب**
من بعضه خمر او بعضه ان يفتقر فيتصرف ببعض الثمر
 يعني ان يبيع ثماره لا عنب لمن يبيع عاصر المنفوع لانه اعانة على العصاد
 وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى واتعاونوا على الاثم والعروان
 وان وقع كعز البعير في ارجل المرونة **قوله** انما يفتقر بطلانه او ما يفرق منه
 القول بل انه يبيع ان مات بغيره المتاع عليه فيقبل بغيره باليمن
 ويتصرف بطبيع عازا في ثمنه اذا باعه من لا يجر له خمر او غير يبيعه
 بالقيمة ويتصرف ما زاد عليه يبيعه انه لو باعه من غيره لباعه بما قبل
 فيتصرف في انما **قوله** **تفصيله** واما اذا رجع وانفق عن منعه عن عمل كعز
 العنب الذي اشتراه فهو كعبد لشخصه انما لو باعه فعمل يسوع اكله ام لا فقد
 اختلفوا في تفسيره **قوله** عازا في ثمنه من قال انه فقه علمانه فصل بخرائه او لا ان
 يعصره خمر او لا يוכל ولا يفعل منه هبة ولا غيرها ومنه من قال يجوز اكله
 ما لم يدخل الحصى ومنهم من قال يجوز اكله وان عصره ما لم يدخله غليظة
تفصيله واما بيع الاشجار من بعض الثمر تاخر الجهم وخروء ولا يبلغ به التخييم
 قاله ابن رستم في جوابه **قوله** **تفصيله** زاد في الحنيفة بكرة في ما تغلغ
 والجوز يبيع المسلم من يقاتل به المسلمون والارز لم يتجزها كتميسة
 ولا خشب يتجزها لهما عنها وقال طيب الزكبي بكرة في ما تغلغ
 وجميع ما يستعين به الكفار علينا او يتجزون به في الفكاك او يكون

مسئله تراشیدن
در دست راست
چهار ضرورت

فقد بيع العنبر
من عبقرة خمر

قوله
في جميع الاسماء
بسم الله
المعز

قف
على ما منع بيعه
للكفاية

فيه اركانها لا يجوز بيعها اياها منهم قال وفتح ابن حبيب جهم من عنونا انفس
لأنهم يعملون منها الطبول والحرير والخرابز والخرجة والزينة والنفقة والفتح
والسروج والجماع واليهامين واليسطة والصوف والكفان والحيث والفسا
في غير الشئ قال صاحب الميزان واما الحرير والصوف والكفان والحيث
فانها لا تبيح خبيث الا اذا كانوا يتخذون من الخي في الرايات الحرب وفيما اذا
بيد اجسادهم لا لهم ولا مخرى علينا في بيعه منهم خبيث لولا انهم في بيوت
به كفايتهم وفيما انهم يستخرجون به على قتال المسلمين في الاجبان
يغلونه ويلغونه عليهم وهذا انهم في حيرة خبيث انتهى واقوى ما يعتمد
عليه من دينه طاعة الامام المتولي المذکور وطلعه مما ترى في يد ترحم وتلغ
فيها والحقبة البيع ثم عقبة لا تجعل التخييم وعي فيها بلولة الرالسة
على التخييم ثم صرح بعلية المنع ايضا على انه اعني صاحب هذا الطلاع فصرح بالمنع
في باب اخر من كتابه فخر من غير تارة وانما في الحاشية خلافه ونحو ذلك
يقال ولا يجوز بيع زينة لمن يجعله في اوعية الخمر والعنف من يعصر
خمر او زينة لمن يورده في الكفايس والبيع وفيه معناه الشئ انتهى
ومثله في التصريح بالمنع الشئ من غير حاشية خلافه الخبيث في تصدقه
بلا موجب لبيعهم اياها سوى المثل للبحر فياوجب الربا والربا هو ومن
اراد الاحتياط في دينه فاعل فانه في توجيهه في بيعه منهم يكفيه
ومن طهر على جسمه واحب الدنيا لو اتبعه في ارباب الارض في حاشية
وتخوفا وهاو كان انفسا ناطق شيئا جركت الشئ والفساد من كل ام
والعصمة من كل ذنب ثم قال الشئ وحده الحار بين والمخز من الاعمال
وغيره من عرف بالبيع والفساد في الارض والشئ على حد الذي لم
واخذ احوال الناس مثل الطيار مما يباع منهم وفيه تفريغ لهم على ما جسد
مضى للمسلمين ولعانة لهم او اخر اوله كالحيل ونحوها مثل ذلك وكالفتح في

خل الشئ

قف
على بيع الشئ

خال الشئ واما الشئ فلا يجوز بيعه منهم في شئ ولا رخصا لانهم يغلونه
لخيلهم التي يتفوقون بها في الغارات وقال يمنع الحرادون من بيع المسافر
والصبايع ونحو ذلك كله مما لا يخفى على من سمع منه لا على اوجه
المنوع نعت وانما في بيع الخيل وكذا في بيع الخمر والبيع في
او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة
لما لا يسموع شئ من اخره على اسم او في او قتله او في او حشيشة
او غير افة ما لا يخل او في او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة
وتن من او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة او حشيشة
واذا الخلة وجب التصرف به انتهى **تكملة** كصورة العروة كذا
منفعة على سر الزرايع وهي على كذا من عسما فسم اجتهت الامة
على مراعاة مجتمو الجسم ومنعه في ربا بارية كمر بنوا المسلمين ونفع
السم في الحشيشة ونفع اجتهت على عزم مراعاة كالممنع من زراعة العنب
خشيشة الخمر وكسطنطين الخبيث بين الزور خشيشة اننا ونفسم اخلاف
الناس فيه منهم من جعله كالأول في المرات وكذا المذهب ماله ومنهم من
جعله كالنفس النكاح وكذا من عراه وذا كذا للجميع اياها وهذا التفسير ذكره
ابن رشد وتبعه في انظر الفرق الثاني من الاثنين من فواخره وانما
ذكرنا كذا في نفسها ليعت الناس اذ كسطنطين منهم يلحق ان مركات سنة الزرايع
مقصود من هذا ماله وليس كذا في **وكذا في الخمر من شئ الخمر**
ان اضره كان له قيمة ولطاحبه اخره الا ان يكون منه وينمو او عليه قيمة
مع عدم النفع كذا في ثورا دخل ارض من غصن شئ يعني انه لا يجوز للحر
ان ياكل الخمر ويبيعها لغيره الى ان تغرس من شجرة غصن ما يغرس في ارضه
وكذا لا قيمة له واذا رعيه على الشجر في ارضه او في ارضه او في ارضه او في ارضه
كان يا شجر الى اخره فلا يجوز له ان يبيعه الا باذن صاحبه لغو

لا يجوز بيع الشئ
للتقار في شئ

قف
على بيع
مذهب

قف
على ما اضر غصنا
من شجرة لغيره وان
لا يجوز

قال الله عليه وسلم لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نية فمنه ثم لصاحبه
 ان يغله ويأخذه وان كان فر على يده فخر اخذني الارض وان يكون
 بعول كحول فان وجدها وزيادة بينة فليس له ان يأخذها بعينه
 ويكون له قيمة يوم اخذه وغرسه عودا فبينا وكسورا وان كان ارض
 بالشيء كان عليه في ذلك قيمة فانقصها وكذا اذا اخذه بغير اذن
 على سبيل الغصب والتحرر وانما جوع سبيل الرألة فليس له غله
 ايضا مطلقا لئلا يمانا ولم يخل شيئا ولم ينفق **قوله** كثر ثوبا دخل راسه
 بين غصن من اشجار شجرة في غرسه قيمة المقطوع يعني ان من حصل فزر ثوبا
 بين غصن شجرة واليحل برأه قطع الغصن ما يمتد الى راس الثور فله ولعله
 ويغرس لصاحبه قيمته واستان هذا الذي فهم في بذة كذا ابن سهل عن ابن ابي
 زينب عن ابي القاسم يقطع ويعطى ربه الثور قيمته او ثوبا لا يذهب
 الثور يروى قال غيري ينظر الى قيمة الشجرة وقيمة الثور بما بينهما اقل المتعدي
 وغرسه لصاحبه قيمته قالوا ونظم كذا لا حاجة الى التفتة طه حصار الرذائل
 اذا وقعت في حمة النبي وقال اخذنا ابيعت اروكان فيها ما يغفر على
 اخذ اجه اضربها كالحواك وكظم الحيوان فقال ابن عمر لم تظن الحواك
 ويزرع الحيوان وقال ابو عمر ان استحسن ان يهرج الياب وينميد البايح
 ثم ان تغرسه لقيمة الرار دجعه للمبتاع وقال ابو بكر بن عبد الله
 ان علم المبتاع لا يلا عن البايح ان قد هرج الياب والافدا التي **في بيان**
قوله قال ابن حبيب سئل اصبح عن قطع شجرة او ابقارا من بستان ما اذا
 يوخز منه وقال ان كان في بستانه ثم يسيى فوقت عليه الى قطع
 وقلة ويعطى قيمته ثابتة حين ابيسدها وان كان البستان كسرا الى الشيء
 نظر الى قيمتها ثابتة حين قطعها وفوق الحديقة خلا ارضا قبل ان يقطع
 منها ما قطع وبقيتها يعل العطف فاي ذلك اكثر من عليه مع العفوقة

الموجبة

الموجبة قال ابن حبيب قلت ما الذي من تضعيب قيمة الشجر على فاطمي
 هل يوخز به قال في سبيل عنه ما لا يوا ذكر ولم يوخز به **قوله** من غصب
 عن سا او س خد او باعه من ما علم له به بغيره جلعبه اخذ منه الرب باعه
 به من الغاصب او السارق او اخذ منه يوم فله او باه فخر سبه بنفسه
 ان لم يخل زمانه ونعم واما ان غرسه بالغلبة الواحة **قضية** ما ذكرنا
 في الاطراف اذا خذت في الاعواد التي تكس من الشجر بقصر الشجر وهي المعروفة
 عندهم بالمخوخ واما ما جعله الى يخلع ارضه بقصر عن سبه بمكانه ان وهو
 المعروفة عندهم بالمخوخة فهذا اذا اخذه شجرة على وجه التعر وغيره
 ارض فله صاحب اخذه مطلقا وان طال منه ونفى كصغيره يجر عن صاحب
 را اذا اخذه فما اخذه مع وجه الرألة فهذا الرب ليس لصاحبه اخذه ان طال
 ونما قاله ابن رشد عن اصبح **قوله** فحاسب سبيل الامام الحافظ
 سيرة ثم مرزوف عن من قتل شجرة فمقت غلها لئلا وكافة ذلك
 في وحس البنوعس حيا بموت مجلدا ولم تقبل غرمه على يغض على الجاني
 بقيمة العجل خاصة او بقيمة وفلر ما موت من غلة اعه **قوله**
 الحمر له لا الشكا الى غرم قيمة العجل وعليه قيمة ما نفق من غلة اعه تنفوع
 بعينه بغير غلايه ورخصه قال او فرقا الى بنو سري ولو تجل على شاة
 يام فل ليتها بسببه وان كان معلم ما قى اده البن من قيمته لم يجر
 وانه لم تكن غنى برة البن من ما نفقها بقطر واما الناقة والبقرة فان جهر
 ما نفقها وان كانت غرم غنى برة البن من ما نفقها بقطر واما الناقة والبقرة فان جهر
قوله كنع جارد من سبيل بنظره بفضل ما يدعيه **قوله** والمرور اليه ارض
 شر اعلم ان من غرس على فضل ما غرمه لا يخلعوا من احوال لانه اما ان يكون صاحب
 الما اعلم به او او اذا كان عالما ما ان ياذن او واذا اذن اما ان يكون
 سبيل لعمارة او سبيل البية والمراد بخلقه عن اهل الفسان والعمارة

وقال سبحانه لا بأس بنفسه على التي في الأرض وما فيها من غير قسم بالبحر والارض
 على ان يطلعوا مكانه **في يوم الاعداء** فلا يزالون يقاتلون حتى يفتتقوا
 البصر والشم والسمع والذوق والشم والذوق والشم والذوق والشم والذوق
 بالوزن وهو الصبي والشهور انه لا يجوز قسم فاعا بالبحر واجازة ابن عبيد
 لانه اختلعت حاجته المتأخر اليه وكذا البقون والخضى على هذا القول واليه
 المنع وقال جده الشيخوخ ويجوز قسم البصر بالعدد ان تأثر او طوز ان تقى
 وفان، ان يجوز قسمه بالبحر في حين احدهما ان لا يغير احدهما التي رطبه
 والآخر ان يكون صفة واحدة وفان، اني ما كان في البقون كما يجوز فيه التقاض
 كما لم يصل هذا يصح في ما وما يكون يجوز فيه التقاض في المقت والخمس
 ونسبهم ما يجوز قسمه في ما قبل المنع والبصر انما انما ان يقى فلا
 فلا او ما صلب البقون على وجه البحر وبه والعداء من جملة ما على هذا
 بل لا بأس به **في يوم الاعداء** في قسم النيران والخضى
 بالصلف او بالعدد وهو يجوز كما هو المشي ولكن ان يا غير نصيبه اليوم وما غير
 وما في غير البقون وما في قسم البقون في حق زور في قسمه الا كما وقد
 يجوز لنفسه بالبيعة والكليل المجموع اما بما جاء **فسمه ما ذكر من النيران**
 واليه بالعدد والجمعة اذا كانت تصبغ بالشم او ما ولا يكسر المجموع على
 كذب في ان يوافق غيبه، واما غير اعمدهم ما في النيران وما في ما في غير
 بظاهري المنصوص المنع ورايت لبيعة القمار ان يجوز اعمدهم انما يكون في بقية
 ما في يوم ورايت ما في يوم ونسبهم للابراهيم ورايت لبعضهم ان يجوز اعمدهم
 النيران يكون في يوم النيران وما في يوم النيران وما في يوم النيران
 وفي يوم النيران وانما المنع النيران في يوم النيران وما في يوم النيران
 واما النيران انما في النيران وما في النيران وما في النيران

۱۴۹

ارزشتی کا

و ش

اعرب اذا كانت كرم
وجلبن اراد احرمها
كناية التهمة ببعدها
لا من اكل حبيبه

عقل

تجمع التفتي بدو

35

ان هذا القاص نصيب احر
الشريكين ومقامته

فلنبرمج نصيبا الشريلا
القايما وهلا ٢٢

الغلاب

الغايب

ابن رشت

في

عقود

تستلزم انما فالاولى حقيقة من الغائب وانما فالاولى انما تستلزم حقيقة من غير
فاجاب **فيكون ذلك** فاما انما افادت به بيته عا دلة
وفيلو فيلوسوف **ابن الغائب** الذي ربه عن قولهم نقل الى بعضي من الزكوة
فواللهمة مفاد صفة الغائب فانه مستلزمه والاسئلة تقع كشيء اعتبرت
في الجنات المستقلة فيفاد ان الغائب شيئا انما الغيبة انما هي مع
يجب ان كمال الصرافات ان الى جلا انما تصرف على شيء وهي ثلاثة بارخ
والعربية غايبا بلها ووجرت الغلبة فام رابا بفاد مع بنية با غفر
نصيبا وان الغايبا بلها فدم شرا لولا الغايبا بلها فدم رايه اراد ان
يرفع من اخوة فيما اخرا انما افاد ان الغائب لا حق له وقال اصبح له
ان يرسل من جهة رابا لا يجوز **فيما** ان ابن رشت نور اصبح
هو الغائب من وجه نور ان الغائب في اعات الغايبا ان الغيبة
التي رابا الغيبة في وجهه ان رشت نور بجهة مفاد صفة الغائب
لوجه به بل فيكون في وجهه ان رشت نور لانه افاد من ابن رشت نور فيكون
انتم ام لا فاجاب **وجوده** في وجهه صفة الغائب كذا في ابن
بشيء يستلزم غير ما مسئلة في الرونة ويوثر من كلام الغائب في
بعض مسائل كتاب الفهم وعلم حجة ابن رشت نور في ابعاد الغايبة
انتم في كلام الرونة في روفارم انتم في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في كلام غايبا بلها فاد ان رشت نور في رشت نور في رشت نور
انما اخبر الغايبا بلها في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فيما ان الغائب في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فيما ان الغائب في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور

في المقدمات ولم يهتد الى الحل كذا وتوضيح فيحتاج الى تفهم ما نفقه ان
تمت وانما رفق لم يرد ولم يفسر الى ما في رشت نور في رشت نور في رشت نور
عن رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
الجمهور انما يفهم في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فهموا ولا يفهموا في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
لكن في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
واما في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
اليس في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
الجمهور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
لولا في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
حسب رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فاجاب **ان** ان رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
وكذا في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فبله في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
ان ان رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
فلهذا في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
انتم في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
انتم في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور
في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور في رشت نور

في الرونة

لعل ان
ولا مشاهير

الرونة

۵۷

مہمان

عنه ارحم الراحمين
يعرف رضى الله عنه

مقارسة ارض الحبس
والنظر في اسمها

كما مد من
 البرزخ
 وان لم
 تشر على
 من الغرض
 كما حرة
 والارض
 كذا الم
 بغرض
 واستر كما
 في خد الم
 كما الغرض
 ٥

كان للمستحق غلة اعطى للغارث فميت غيهم وبقي ما غيهم كله للمستحق
 واما اثاره فبقيهم غيهم وبقي لولده وذلي عن غيهم كما انه يصح بعض
 الرفع وانه قلبي اعلم **قوله** ما راض ثلاثة افرس عتوه
 وجهه وارضاهم عليه اهلها واعتلجها به ما راض المغرب فبقي
 ابقح عتوه وقيل ما راض بالثمن بين عتوه والاشواذ ما راض الا
 ما راض الاثني عتوه فبقي بعضه بطلان كلام ابن ابي زبير ان
 بعض ما عتوه وبعض ما راض وهو المتبقي من هو المختار وقيل راض
 المشوخ ارض العتوه كذا ما راض المستدين بقسمه للثمن او غلبته راضا
 نعم تمواذ فقل عليهم السهمون ارضه ما راضى بواو من قوله ارضه او ارض
 ارضه التي ارضه ارضه على ما راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 من راضه التي راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 على القتال ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 يبرح ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 المتبقي من الغرض من راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 على راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 فاضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 والتمس من راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 على ثلاثة ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 عنه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 وما كان من راضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 الشهاب المذخور في بلاد المصادفة وارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 علمه ذلك ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه

الحسين بن علي (ع)

ارض
من القتل

سنگی

[illegible]

من الرضا في الدنيا مع اولاد العاقل وله تعليمه ورواد

مع - كاجواز
بيع الارض الموضوعة
واخر ما في بقرارعة او اف
مرحبا

خزما

مفتی

ادب کا نام

65

وینگوئی

[illegible]

الأخير

الزور
بک

الراعي اذا كان يروى كل
ليلة فهو راعي على عدد المرات

قال ابن بطون في مسافر ابن خلدون
سئل عن مقدار من يفتقر من الارض
معلوم فيلحق عرقه ويقتطع عليه
العامل النطو والاعطين سم يحيى عمره
يقرب الى سبع ما على مزرعة الارض او
من يقطع على الفراسة الى يابا يوال
الذي اخذها حرمه مقدار النطو
ولا كمال في الارض في ذلك

وقد عجل ان اقصى كنهه الى

فراغ

فَقَدْ
عَلِمَ أَنَّ أَعْلَى دَابَّةٍ لَقِيَهُ
أَضْعَفُهَا بَضْعَةً أَوْ ثَلَاثًا
كَأَنَّهُ يَخِزُّ عَلَى قَوْسٍ إِلَى الْفَلَاحِ
وَأَنْ يَجْعَلَ الْخَيْلَ

حذر ان يمتد اليك راحة مع كونه مشتاكاً لما فيه به الخلق كما هو عادة الواعين
 عسى الله به في الله امين يعني ان يرضى ايجاباً على عجزه ان يرضى بها
 من غير ما عجزه معلوم صعباً او ثلثاً او نحو ذلك مما يتقضان عليه بشي
 فليس ما جعل الرب لنفسه فيه انه المحرمه من صفة او التي بدأ ما باعها الفقيه
 (المعنى) فخرته للماجل وتلخ الخلة واصل حراماً كره به اجوبة الشكيب
 (المعنى) انني وشكاه ايضاً اللامع ابو غليص وزاد انه لا بد من معنى
 عود الاجل وفرة فلهذا وضعها وكثرة العسل ومطلقة ان كان فلهذا
 عسل ومع فرة ما تم من شمع بشي كما ان يلدح الا جي نصيبه ان ينجح في ما
 فيه نفعه المالح فال بعضهم وان في طريقه ما ذل ان غلاب في الخلق ما في من
 صفة له البتة واستباح عليه من يحفظ ما باي معلوم الى مدة معلومة
 حاز من اعطاهما بنصيبهما او ربما ينفعه ابن الغاسم وابن عيسى الحلي
 واهل الزمان في تعبوا (المعنى) ويكفي في اية في ان ابا يعنى ان لا يفي حكمه
 به (المعنى) لا يجوز الا ان يبيع النصف ويشترى كما عليه نصها غرضه الا في مرة
 معلومة ويكفي في اية في ان ابا يعنى ان لا يفي حكمه به (المعنى) لا يجوز الا ان يبيع
 النصف ويشترى كما عليه غرضه (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 وقال الرب في بعض نقله ما ذل في قوله (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 ما فلهذا **في وع** **الاول** قال به (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 يعني بنى له (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 ما فلهذا (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة
 (المعنى) لا في مرة معلومة (المعنى) لا في مرة

افضل

2. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852

العرف
 بيع ايجاج
 النخل الخوز
 / ا از بيع
 الفضا / ا از
 و سري على
 القصب حوصلة
 من معلوم

[illegible]

التدريج في النحل المراحلة
المعجم

تغیاتی

1815

عليه

[illegible]

المجلد

حضرت

۴
الخبر مصر

٧
فقال المفضل اليهود والقبول المأخوذ
من المخطوط ويعني قبل الخط ويحيى ويكون
الارضى ولما قل خبر قلته

في الخارصة العباسية
مصر بغداد



الحمد لله

الكحل على الكوز في
الحبس

545

من القدر نفقة تخرج فانما
يلين مع ما كان صحيحا
وما التبرع فيمكن
فموقوف على الله بغير حاشية
انه اذا كان برضا الفاعل لم يكن موقوفة
وبالتقاضي الحظ

مخاض

ماضي

على تعليم الشورى

[illegible]

م
کراچی میں

الشعبی

مذہب

منارها

اهل البصر والصلاح على امة ما تشي هم الشيخ العارفا بالله تعالى اهاديث
الصلاح بغيره في بابه صور التفتة من معنى العوق وفي بعضها للزوم وفي بعضها
ضرة والله العرف **قوله** وفيه من معنى انما السلف لا بد فيه من الميابة
ايضا كذا لا يشك ان في قبله من العارفا بالله والعارفة بالله في البصيرة
ايضا من السلف كاي يدرهم صور العارفة بالله بالخلق وما يشك في ذلك
فالعارفة بالله والملتزمة ان في بطنه ومثله في التوضيح **قوله** واهباء
هو هنا بالروح في عمل المسلمة وهو اية او جملة ما ذكره والله يعقل في الخوض
وقد يسمى بعض اللغويين بانه **قوله** من معنى حيا وكما من قرأ القرآن
من كلام المرفوع ان العارفا بالله عارفا بالله في معنى حيا وكما من قرأ القرآن
لنسيب النجاة فلهذا ما ارجع الى العارفا بالله في معنى حيا وكما من قرأ القرآن
منه ان في بابه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن
كثيرا من طيف عن بابه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن
بغيره في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
من بابه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
احصوا او معنى العارفا بالله في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
ان كل من منه ووجهه انه غير معروضه موجب ان يكون جميع العارفا بالله
بغيره في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
من بابه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
في ذلك من تشييعه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
من تشييعه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
الدونة لان الذي في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
التيحاج بما في بابه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا

بما

فاما ما لم يبق كانه ثبت لا جهل النجاة ان في الفصود منه ومثله من ان النجاة
وفي معنى النجاة ان في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
تشيعه في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
فان في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
رجع الى معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
ثم من ان في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
الحسن بعد في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
بما في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
صفا في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
ثم في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
دارود في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
وسلم في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
لها في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
او اختم في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
اليوم في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
مما كان في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
اليوم في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
ما في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
التيحاج في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
بما في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا
بما في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا وكما من قرأ القرآن في معنى حيا

ج.ح.ح.

۱۰۰

جامعہ

[illegible]

هذا هو الكتاب الذي فيه
البركات والنعمة والرحمة
والغفران والبرهان

فانه علمنا وانا قال اصبح مثله انتم وقال اي انتم في هذه العيشة وسب لفا
عن الجمل في قولها او كما في اية اول بيت من بيت الله ثم بيت الجمل
ليس في بيتهم ورايهم لا يطلب دينه فـ اذا دللنا اننا في بيت الله فـ اذا
نشر من المعلوم من غير اننا اسم في رواية عن ماله وهو المشهور في الزنج
ووضع في البيت وكان كثر كثره في رواية عن ماله وهو المشهور في الزنج
له وان في اية محقة اذ لم يقع عليه برين في ذلك الى الموت وان يقع في ذلك
مثل ان يبيع له شيئا او يتيقن له ارتداد في ربه وهو خالده وهو موله وجم من
النفل **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع بيع التولية او المملات ان
الشيء في ما زال البيع في حياته اذ يبيع وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
او يبيع له ما لم يمت في حياته اذ يبيع له ذلك في حياته او يبيع له ما لم يمت
وكذا ان كان تاليا من اجله بان ينفق في حوائج البيت او في حوائج البيت
كادير من معاينة الشهود في البيت **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
في ذلك من ماله وبيعه في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
في ضم خادما من زوجته يا عتق في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
بعتي اء ولم يتيقن عتق البيت معاينة الشهود في البيت **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
بذلك البيت وجميع الخادم من اثاره وبيعه له ذلك في حياته او يبيع له ما لم يمت
واصبح ان يتيقن بفسود البيت وفسود البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
النفل بان يكون نصيب الخادم في البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
ان في زوفيه كتابه **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
باعت بعتها في ارضه او بعتها في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
وعاشت راع بعد الدار في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
ان البيع ان يتيقن بفسود البيت وفسود البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته

عشر عشر

الحار

افله راع لا يتيقن باذ او فع **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
او يتيقن بفسود البيت وفسود البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
قال ايضا **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
بعتي اء ولم يتيقن عتق البيت معاينة الشهود في البيت **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
بذلك البيت وجميع الخادم من اثاره وبيعه له ذلك في حياته او يبيع له ما لم يمت
واصبح ان يتيقن بفسود البيت وفسود البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
النفل بان يكون نصيب الخادم في البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
ان في زوفيه كتابه **الكتاب** **دس** قال اي يتيقن باذ او فع
باعت بعتها في ارضه او بعتها في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
وعاشت راع بعد الدار في حوائج البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته
ان البيع ان يتيقن بفسود البيت وفسود البيت وحياته بعد بيعه له ذلك في حياته

هذا هو الكتاب الذي فيه
البركات والنعمة والرحمة
والغفران والبرهان

عشر عشر

عشر عشر

هذا هو الكتاب الذي فيه
البركات والنعمة والرحمة
والغفران والبرهان

عشر عشر

انما كان في النور التوحيدي
والخبر في النور التوحيدي

78

اعرف - اذا شهر
شهر و باز هزار
2 دارا بفرموده

لما انقضا

4211 1/2

المصنف

[illegible]

عثمان ربح ايكتف قوت فقام امرها وانبتسرت انسان فيها ما خرد او اخر فدا
بالدار وقيل لاله اعسرذ الله قال تع اينداراه حسنا هره امور را در ما
جبي **فصل** في انشور عن خضر الكلب انا في انشور ما نوكاها انما ضح
والرعا ويا وكا انشور ما نوكاها انشور ما نوكاها انشور ما نوكاها
فيل العم يمينو امر ان ما نوكاها انشور ما نوكاها انشور ما نوكاها
ووهو عسر من الخلم وقال انما في جبي فما ورم يافى ينزيفها حياثة ما سم
الله قللى المشوبا فيها كما فعل عثمان باعها عمار حيا الله عنه من جمع
الرمي ان انفق ومثل خزايفع كفتي ابي زماننا اخر امي يلبس را في على الخداس
لعموم وفوقهم على كلام ماله المزكور وهو في رسم علفا من كتابه انما انعام
من كتابه الجماع والله الموفق ومثل خزايفع التيسكية عيتا قال واذا الخداس
وخصوم به امور وكرث التثعيبا فيها بلكا باسر للفا في اذني فاكبتهم لغا
رجا بركه تغاربه امي هم **والاستحسار** ماله الخ واذا التثليل اقل على النفا في
امري باله **تلاوة من ابي روع الموعود** **لها** قال في كتابه الدعوى والحق
من العتبية **فصل** ماله عز وجل هذا وفي امة حاد اقا را د الورثة ازيالوا
على عفا **الايح** الصالح في مثل خزايفع الكلب يدرية ايكون لها عز او ربع فان
امر خزايفع ابي روعا قال **الايح** في ذلك لا يورثان صلها انما ينشور او روت
ميت او عبا لها الى بع وان ولدت عيتا وحيا لها انشور وكذا الورثة الذين حادوا
لا يورثون ابي امي شيه **والثلاثة** ام ما را ان ان ولدت صلها عيتا في امي بلس
ثنية وان ولدت عيتا اثني وصفتا لثلاثة ائمان وان ولدت ميتا وحيتا ام
ثلاثة ارباع قبلها غي من جهة ابي وجهه **وقر** جهة الورثة واذا اذا انا لا نور
فيه مثل ان يتي لها حاد لا يورثها او اذا اقرت الخ بها واد الى وجهه عيتا عيتا
خلفه ابوهم بعى خزايفع ابي روعا **الايح** حاد خزايفع على الخزان

و خفته

[illegible]

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

مجالس الاحیاء

وَعَلَى رَأْسِهِ لَوْ أَنَّ كَلْبًا كَانَتْ

تذکرہ

۱۹۲۵

[illegible]

۱۰۰

بين امر القاصي ابي طاهر القاصي
قوله على قاصي من قاصي

[illegible]

واما الى

[illegible]

اردی

1684

اعرف از السكونه بول
ع. ارضا

فإنه لا ينعى منه رضى وعكس خبر من طهفت ورجعتا زوجها
وسكنتا إلى أن وطئها زوجها ثم ادعت القضاء العرة بما يغفل عنها
ومثل خبر من زوجها حتى ماتت وسكنت ولم تنل إلى أن دخل بها
الزوج ثم تفو إلى أرض ومثله أيضا من سكت عن ماله جبر غيها به
ليجوزها وينتفع به مرة طوبى له ولم يحرم المرونة من المدة بل تركها
بالإجماع وحررها عفا كفيها عني عني نسيت وفي عني تفصيل انظر
في المسقولات ومثله أيضا من بيع ماله وشرها في كافي ولا ينال بها
أن كان في مجلس العفر وسكت بما مانع ثم **ف** أو بائنه لا بد لك من البيع
لبيع وله النثر وإن طال بداخدا لم ولا قوله في ثمر ولا مضمون ومثله من
مضى فسمته ما لمع فام لا يحج إن له في ذلك الحال عفا فإن طال له بدا
فغيبه له ومثله أيضا من قتل نكح في دم على ثقت أو عتق عبدا وسكنت
عزاني زوج ولا يسير ماء وام الوطئ في بها وروى المغنم في الثنا فإن
ذلك مبطل للشبهة **أدلة** التي عني خبر من السيد إلى قوله **الزوج**
النكاح والعنف **ور** قال فيما وسب اعني رجل اتهم بالزنا وباؤة
بلى قال ينبغي ذهاب النساء فإن كانت زانية بكارتها أو في بها فبلى إذا
بكرت فمالم في أمه لا بد بل على صفة ولا يلى فيه حر ولا صراف قبله وحل
يكون آخرها عني ادعى عليه ما ادعى **ف** إذا ماله بغيره أو حر الفري
أو قال إن كان المرعى عليه مشهورا بالحر عني متهم بالعبودية مشهورا
لما في حر ولا بد أن يشركه مصلحة في حجة لا اعتدال فيما اتهم من
رسم الكس من صناع يحيى من ابن النعام وكتاب الدعوى والصلح **الثنا**
لش **والعنف** **ور** قال فيما أيضا في كتاب الفصيح قال ابن النعام
قال ما له لو أن رجلا في بعه ما عمن زعم أنه به فهو ملان رجلى

قتلوه

بالخيل والسوك الموجه والنكال الشربل عاقر ما يعي به من جهم
وعراوهم اها با جاب **الحمل** له سر او المخر با المام بحار بوز
كناهم انما يخرجون السلاح ومن عارضهم فاذلوه فبادا سران يوجب
احد من المانية سوي وفر فالمله ايضا يوجب الحمار باية او ما اخذ اذا
لم يقتلوه لم ياكلوا ولم تاكل اقامته وكذا انتقمى امره وقال من جهم
يقتلوه وجب عليه ادا به من كفو معروفا بالشرب والعباس يوجب الحمار يفتن
والثلاثا ثمانية وفرض با صا حبه الشربل حفر رجلا وحمل معه صبي
في خلوة ولم يقتلوا في المكره اربعة ثمانية تقوى فانتقمى ما انت
جما انكر مله بطله وما استخفهم ام وقال ايضا سبيل القربى
اعز سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
ابو عمن ان زنى او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
يرفعون بها عن انفسهم ففيه ولايم ان ترموا بوا فليسوا بالحار يتر
واذا كانوا اذا انكسوا من الغنم فقتلوا بها مع حمار بوز ام والله اعلم
وقال ابن ربه ومن الزنود عن سمون في السار وياية ليلما يما حفر
المتاع فيفزع منهم فيكاد يرق بسيف او عص حتى يخرج به فاجتمع عليه
انهم حمار به البس ربه فاذ ما حكا عرا في حجر صا الى ازسى او المخر با
لصوى كانه ياتون بالسلاح عاملين على المكافحة قالوا فو منه
ان يذبحا عنده اسر صاحب المخر المقتى راء ان يذبح به او هلده والزى
قال ابو جهم يحج موعود المخر المخر وكذا الاسراو البلاء يذبح بخر بعض
للمراح كما خرج الحيوان ويذبح الما فون بالسلاح يبعونه من يفرق عليه
ثم قال المخرى ومن علم به جعل اكل المتاع وخرج به وقال حتى نجى
عن سار ولا زقتاله ليس به عن نفسه فهو حمار به عن ما كسلا با
لعبر اللدا ام وقال اخو ما تقدم عن الغنى فيك وينبغي ان يتكلى

اعز و سر او المخر با جاب بوز

عك
كردوا

فيطلب ربه المتاع فرب
منه فيكاد يرق بسيف
الحما برة

كلام

كلام المخرى وكلام الغنى في المشار اليه ما الغنى نعم من تقييل وتيسير
فيكونون باقا ولا يكونون غلاما والخاص ما عنده من صا الى وانه عمن ان
ونما من المخرى والقول ان سى او المخر با لصوى لا زال كلام انما تنال
بالخاص كاعم والله اعلم **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
وهو الذي يقتل من تكرر عنده صا الى حرام ولا يجوز ما يفعله من جهم
ويحرمه ولا شغل له صاحب الشرب والخاص انما عنده من ربا بالغبلة
الحمل له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
اذا افر يتعذر السرفه وحمل الباقي فكل من مع جميع ما ادعى
المسى وزمنه اها با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
به ويحلف على ما سواء ام واذا ما تقدم في مسئلة من انتقمى
صا الى ادعى صاحبها كذا وانكر المنتقمى في الغرم السابح من مروج
الحمل له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
من بيت اخيه وثقتا بطله ثيابا فقال له المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
فقال له لا عنه اسى وما ايجى لان دخل بيتنا بشية ثم زع انه طاع
له شية من ماله فعمل يواخرها هذا الشية بهاذا الاقرار ام كاقا
الحمل له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
خرج على وجه المزاج واللعب فلا شية عليه وان شغل ان الذ
صر منه كاعا وجد اللعب بالافرا رجه يواخر مله **الحمل** له سر او المخر با جاب
الحمل له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب **الحمل** له سر او المخر با جاب
وافر على نفسه انه اكل من ثقتا ثم زع بخره الا انه افر بغيره
المخرى فاعا نفسه من المخرى لكونه معروفا بالغبلة والغنى
از رجوعه على اقراره في الما مقبول منه كما وصفا من حال الرجل
قالوا ما از زع انه بعت اليه في السى يتوعد ان لم يرض الثمن لا يعز

سميل

المسئلة

خيم
خرج

وان شى
المخرى
فروغ

فبهم

دع

لا

به كذا وكذا في هذه اليد بغيره من فضة فانه ما قبل فوله في اليد وهو قول
 ابن الفاسم وذهب بعض اهل العلم الى قولهم ايضا لكون الرجل معروفا
 بالتعب وهو قول ابي جبر **الح** من بعض النعم الاول ما في القصة
 عن ابن الفاسم ان من تكون له اثارا وغنى فما تخرج باله وتضاف اليه ثم
 يرى بغيره الا القصة بغيره في يد رجل معروفا بالتعب والفقير وما
 يرى كيبا انقل اليه في اليد / لان صاحب يد يرى انه غصبه اياه
 والغاصب يدري انه اشتراه قال ابن ابي عمير في الشراء كرايينه وان
 البيع كان في يد من ماله واما ان يبيع في يده لم يشهد به فانه
 الفوق في اليد / **الح** من رسم الكسوف قال بغيره ان من كان معروفا
 بالتعب والفقير اذ اثار الشئ في يده بان كان الغاصب المزلزل
 سلطانا او غنى كايضا في يده لحياته في المرة القولية بل
 يكلف البينة ان هذا الشئ اشتراه من صاحب يد / **الح** في
 له في يده فانه لم يشهد صاحب الشئ في تلك المرة انه انما سكت
 خوفا على نفسه **الح** في اليد قال ابن ابي عمير ولا تزل اوله ليدان
 يشهد **الح** وذكرنا هذا وان لم يكن من اثار الكسوف وقوم مع
 مناسبتهم كما قبله ايضا ومن هذا المعنى ما ذكره القاضي في حكاية
 الموارث ان هذا ما قولنا في خلافة كلب زياتا من عبد الرحمن
 يقول الغطاء بعت اليه الوزير ابا متع فباعوا عليه فباعوا
 بهم كذا في اليد على المشي الى مكة ان يمتحن في القضاء ان جاز
 احري يتكلم به ما خرج ما يدينه وادب بعت اليه وكلفني البينة
 لما عني من كذا في يده **الح** ومثل هذا في ايام ابن عباس في
 اجوبته وحكي مثله عن ابن عباس في يد رجل بغيره **الح** في
 عن ابن عباس **الح** **والثلاثون** في معير الحكم وخوفا

في
 يد

في
 يد

ولا
 يد

فما ما يتخلو بالصبي في
 بعله من اثمان وعمره

والله

واخره انما عصبته القاء بينا حين كنت صبيانا من اثاره انه فعل
 في صباه ما يلزم من انما اختلما فان الصبي ضامن لما قبله وكفى وكذا
 ما عصبه ما تلعب وقال الفيلسوف في انما رسل اختلما ان الصبي الذي
 يفعل من اثاره اولا او حقا وخبره في اليد ما حقه في اليد
 الكسوف المولود عليه في يده في اليد في اليد في اليد في اليد
 الذي هو ابن سنته اشهر وخوفا فبعله جبار وانما الاختلاف
 في عني من يمين يمينه واما في اليد في اليد في اليد في اليد
 بالرضح وقال في القصة في اليد في اليد في اليد في اليد
 كل ما كان منه على العادة كاستهلال الشئ او غصبه او اختلما
 سدا وانتهايا وتاجرا والفضل وما انشبه في اليد
 ما كان من اليد على وجه الطوع والامنا ولت من صاحب يد البيع
 والشئ والمعاوضة والسلف وما في معنى في اليد في اليد في اليد
 شئ من اليد وكذا السعي **الح** وقال في اليد في اليد في اليد
 تفرد **الح** **الح** في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد
 ما يفعل واما الذي لا يفعل كابر سنة ونصها وخوفا فبعله اختلما فان
 حبايته على الاموال في المحزون الذي لا يفعل وفلاختلاف في اليد
 على ثلاثة اقسام احوالها ان جبايتها على الاموال في اليد في اليد في اليد
 على احوالهم لان يكون اقل من الثلث في اليد في اليد في اليد
 كذا في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد
الح والتوفيق بالله واعلم ما بين يدي في رسم العشر من سماع ابن
 الفاسم وفيما بعته شرح الى سالت بغيره في اليد في اليد في اليد
الح **الح** في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد
 حتى يعين والصبي حتى يتعلم والناس حتى يتكلم في اليد في اليد في اليد
 بها وانما من هذا **الح** **الح** في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد في اليد

فما ما يتخلو بالصبي في
 بعله من اثمان وعمره

في
 يد

اعني ما يتخلو بالصبي في
 بعله من اثمان وعمره

اعني ما يتخلو بالصبي في
 بعله من اثمان وعمره

كما فلع الخ مائة برميل فوله عليه الصلاة والسلام العز والاعطاء اموال
 الناس سواء كما ان امرئ الجاهل فاعلم الصبي كحل عينه اذا امس
 الاشياء وخرج عن حذر الطبولية فمما هذا ان يكون بيت عمره ماله
 لا عاقلته اذ وقال المير في سيم **الشيخ** زيل عز فوله
 عليه الصلاة والسلام ربح العلم عز ثلاث قال المير فوله **قال**
 المير واما العناية فاجتنبوا فهو عليه قال فوله في عيسى ما كتاب
 ان الصبي الصبي ان الله بالمرجل فانه في عاينه او فقله بالريفة
 عاقلته ابن فتوح وقال عيسى في روايته ان كان ابن ستة اشهر
 فزوز بعنايته في **الانفس** هو كما يحجاء بعينه البهايم وفي الحمار
 من الحرونة من تكلم عن صبي بلير ففرض به عليه فوجاء عنه بعض
 امر وليه فله الرجوع في مال الصبي وعن الواء عني عنه ماله معه
 من متاع كسره او اغتلسه صبي برجله وكانت عاقلته اذ الصبي
 وقال ابن زيل فوله بولد الصبيان في تحريمهم وشتمهم وفزهم
 وجها حاتم وقتله قال يود بوز اذا كانوا يغفلون **تكميل**
 جنايات الصبي عا اموال توجله من ماله فان لم توجله اتبع بها
 بجزل وعده وامانكاهه وبيعه وملكه فلا يلزم منه شيء منها
 احال لا ولا موجه اذ فلا يواخذ بالثلاثة بجزل بلوحه وانظر العز
 بين النوعين في العز والسلاس والعش من فواعل الفواجر
 والله الموفق **تم** ثم اذا اتفق الصبي بالرجل
 الرجولية او الصبية الرجولية **الاثبات** فلما اشتد في انتقال
 الحج **ولا** كرا للناس كلامه في العلامات الدالة كشيء وملحوق قول
 صاحب المذهب وليس التنجيز بجماعة للبلوغ يعني فيما تروى
 المرأة قالوا اما علامته **الاختلاف** والحيث والسر وهو كما زعم
 سنة عا المشهور وفيه سبعة عشر وفيه خمسة عشر واما الانبات

حال

نقري
 اخادب

خ
 حال او امثال

خ
 وتلكه صاحب الفقه
 علامته

م
 بلوغ

مير

فقر اضرب اهل المذهب في اعتساره وعمره اذ واثار طباء السن
 ما فيه من الخلاف فوالله اعلم ان البلوغ في حق المميز حرة
 حقو له تعالى وانما لم ينكر رجل الكفاءة بالاختلاف كانه لا يكون
 اذ بوجه بلهاء اقبل انه اذ اظهر حملها بعد رمضان مشهور فانه
 تفصيل كما قاله ابن العربي وذكر الشيخ في الحاشية الحواش من حلة
 العلامات الدالة على البلوغ فترى اذ به وهو ولا ريبه من رايه
 ومنه ان يدخل حبيها ويثيبه ويلبس به من فتنه ويجعل فيه
 في لسانه فان دخل راسه منه ففعل بلوغ ولا فلع يبلغ اذ بولما
 كان ينبغي **الا** عماره عا انه للعوام العلامات ان لا وليان في كذا
 من فاعلمه للفرا في واما الثانية فنذكرها المير في عا العوام وقال
 انه يود بها من عا اهل التشريح اذ وما كان ينبغي **الا** عماره
 عا العوام في استنباط **الا** عماره واما اهل التشريح وكل ذلك
 صحيح والله اعلم وفوله في موع القولي مساييل **الا** فراه
 فله اذ شئته وفيه مع **الا** عماره مساييل **الا** فراه وعز
 كشيء وفيه اذ كفايته والجل له وكفى وسع عا عماره **الا** فراه
حاشية ختم الله لنا ولا حبيبا **مبحث الزاغة**
 بالحنس بجاء النبي المصطفى والحبيب المفضل عليه
 وسلم فوله في اهلها **الا** الكتاب ما ينحل بعض المخرسة وفي
 معناها الزاغة لانها من باب واحد عا وجهه متفارب ولا يفقد
 بالكل انما هو استكمال **الاسباب** مع التوصل عا ربا **الارباب** ورا
 سناد للملك الوهاب قال الله تعالى ما يعط الله للناس من رحمة
 فلا مسة محسنة لها وما يمسك فلا من سله من جرة وفل
 ارحم ذا ان فله علام **الا** يمة ليناسبه او الكتاب لتكون الحاشية
 مناسبة للباحث والنهاية من تفتت مع البراية ففول والله اعلم

الا انبات علامته
 في حقو ولا يميز

خ
 لا عا اهل

وعليه الثقلان وما حووا وما فوه لا بالاله العلي العظيم **قال**
 الشيخ الفقيه الحافظ الامام محمد بن عيسى السني وميتا الميراث ابو
 عبد الله ابن الحاج **اعلم** وبقنا الله واياكم ان جميع الصانع
 من فروع الكفاية ما كان بحفظها اكل من بخره فاذا فعل المكلف شيئا
 ينبغي ان تكون النية فيه ان يفوه عن نفسه واخوانه المسلمين
 بنية مرض الكفاية ليسفط عنهم من فروع الله فيلغل في الله في فوه
 حاله عليه ولم الله في عون العبد ما دام في عون اخيه ثم قال
 بحر كلام بالزراعة **اعلم** لاسبابها واكثرها اجرا لان خيرها
 متحل للمزارع ولاخوانه المسلمين وغيرهم من الصيود واليهام
 والحشرات حقوقه يقول ان المزارع لو سمع ما يقال عن زراعتهم
 انما اكل منه لم يزرع شيئا لكثرة من يقول ان المزارع في الصانع كلما
 اجر له منها وما انما اذا كانت عا وحفظها وكفى من اكل الكفوف
 والحبيبات في الارض ما كان يحتاج اليه من الفقه وحسن العاملة
 في الصناعة مع النعم **التام** وراخلاص فيها فينبين فعمل
 الخبيرات وتقر البركات **وقد** ورد ان من غرس شجرة ما ياكل منه
 انسان وما بهيمة لا اكل له صرفة **وقد** ورد ايضا ان المليك يستغفر
 للمزارع والغارس ما دام زرعه او غرسه اخص واذا كان كذا
 من ارا ان يستغل بهاء الصناعة فانه يتخير عليه تعليم ما يتعلم
 به من الاحتكام ان كان اهلا للتعليم ولا يثبت العلماء عما يحتاج
 اليه والزم يلبس عليه الم هو تفوي الله **وقد** ورد ان الميراث ما يس
 ان شابا اصابه جلاء وكان من يستغفرها رجلا فذهب به اهله الى
 كبيب مشهور فلما رآه قال لهم ما يحب هذا **الحواري** من حواري
 عيسى عليه السلام ما يس من من به ورجعوا واخبروا في طريقهم
 عا من من مطار فكم من ربح في ارض فساكنهم من ايرافوا وما

خ
نيت

ح
حقنهم يقولون

خ
وتنشر

ب
وقر

الز

اغراض

الزحل بفتح واخبروه بفضيلة بغير شرح ما قاله الطبيب اغنى
 لزاله فقال لهم ان يتوب من بطنه فاته به وينت واذا هو فليس
 في الخير وما صبحا سويا ثم قال لهم ارجعوا الى الطبيب
 وقولوا له ماذا فعلوا اهل من حواري محل حاله عليه ولم وكان
 كفاء الهم لليس مشهورا بالصلاح وماء الم لا كان الكسرة
 اذا كانت كهيئة جرن كفاء او امثاله وقد كان سبيل ابو محمد
 بغيره ابراهيم جرة رحمه الله تعالى يقول اعلموا ان الله قد تقاضى
 عا العبادات ورا تفهام الى الله فعملكم بالزراعة فانهما
 تحمل لاجل الكسب وما قاله رحمه الله بين حقين ان كثير من
 الناس من اشتغل بهاء الصناعة مع نيتهم الصالحة فقال
 فيه كفاء المحض عا الله وحمل كثير ولما اذا اصحاب كقول
 الله حاله عليه ولم فلان تقسموا في شتمهم عا فسمي منهم
 من كان في الحوايك والبساتين ومن كان يعمل في الاسواق
 وكلاهما حسرا لان الزراعة لم ينسها افضلوا ولم لما تقدم
 مما فيها من الثواب والنفعة المتعددة وقد كان بعض الشيوخ
 من اهل الخير ان اجتناب عا بخره اخوانه يوم عي فذ فقال له اتزبه
 بخره ان اردت الوقوف بخره فذ فقال له اني كذا اعمل في نوبت زراعة
 كفاء الموضع في كفاء اليوم فلما يكتفي تركه وما فعل كفاء اليس
 ما بطل من تركه زراعة الموضع عا الوقوف لا لنيته الصالحة
 في ذلك واذا كانت الزراعة كفاء المثابة وكفاءه الحالة
 فينبغي بل يتخير الم بخره بلسان العلم في عا ولها كان بصلاح
 القوت يصل القلب ويصعب الباطن **وقد** ورد ان من اكل الخلال
 اربعين يوما نور الله وجهه واجبر ببايع الحكمة في قلبه

وقال الله عليه وسلم كلب العلم ابريقه على كل مسلم يحمل العريقة
 اي يعرف بريقه / لا يمان والصلوة **و** قال عليه الصلاة والسلام ان
 الله يحب المؤمن يتحمل المهنه لنفسه وعياله **و** قال ما كل رجل
 كحما ما فعل احلم من كسب يده **و** قال من يمان تعبنا في كلب العلم
 بانك مغفور اليه واصله والسر اخف عنه ثم قال رجل كلب **و** هو
 الزراعة انما تفعل مع وجود السلامة في البرز والعرض والمال
 واما مع ضررها فتتركها متجيزا وليستغل بغيرها كما كان ابا تقي في هذا
 الزمان في عظمته فتترك البعلح من اهل الكلم لا مال ولا زوج ولماذا
 لما كان الشيخ ابن ابي عمير في بلاد بلخ اجاز في الملك العوي
 واراد ان يعلم في ايامه البعلح من المشقة مع الثقلة التي
 في اليد وتعلق عليه غير كما من لا سبابا ايضا واشتغل بالعبادة
 وبث العلم ورفع اليه الي الله تعالى فاعثاء الله من فضله قال
و اما الغارسة فهي اخفا من الزراعة لما فيها من سلامة اهله
 غالبا من النزل والاهل كذا في بعض ما من العلم بها والعلم فيكم
 في الاول مع فقه ما يطلعها وما يعسرها والثاني مع فقه ما يطلعها
 من الاحكام اح كلامه رحمه الله ونقلت كلامه كذا في اشغالها
 فوايد لجنة لا بد منها ولا يحيل لاحل عنها **و** قال الشيخ الحافظ في النور
 اختلج في احياء المكاسب بفعل التجارة وفيل الصناعة باليد
 وفيل الزراعة وهو الصريح اذا تولى في الله بنفسه لما فيها من كونها
 عمل اليد ولما فيها من التوكل ولما فيها من النفع العام للملأمة والرواب
 ولانه لا بد في الغالب ان يوكل منها بغير عوضا وقال الشيخ الحافظ
 ابن حجر حين تكلم على حديث ما كل رجل كحما ما فعل خبي من اكل
 من عمل يده وان نبي الله داود عليه السلام كان من عمل يده ان

الربار

لا بد فيها من العلم والعلم فيها
مستمان ما لا ولا

خبر
الرب في

على
النور

١٦٤

كذا في الحديث من معي فو عز وجل ولقد اتقنا داود منا فضلا
 المراد قالوا الله لا بد من ان يحمل سائرنا وفرد في السيرة وان داود
 عليه السلام كان رجل البرد المسودة التي تتابع حلقها وبسبها
 وبدا كل من يتقها وينصرف بالعلم **و** روي عن عمار بن ربيعة عن
 بسير ضعيف ان ادم عليه السلام كان حرا وكان ادم ريس عليه
 السلام كان خيا لهما وان موسى كان راعيا ادم المفعول منه ان
 تمام كلامه وكلام غيره في كذا في المصنف في شرح الحديث الثالث
 من كتاب البيوع من كتابنا المصنف ذكره غير من ثم قال رجل
 كلام واعلم ان كذا كلمة وافضل منه ما يكتب من اموال الكهان
 بالعبادة وكذا تكسب النبي صلى الله عليه وسلم وهو اشد المكاسب
 لما فيه من اعلا كلمة الله تعالى واهل كذا في بعض وقال الحق
 ان ما يعمل باليد يختلف باختلاف الاحوال والاشغال والله تعالى
 اعلم **تليق** **و** قال غير واحد انما يفضل عمل اليد
 سائر المكاسب ان كان اليد يعمل بغير المسلمين في علمه في الله ولا يكون
 له غش او مكروه غير بغيره ابن حجر ومن شئ كذا ايضا ان لا يقبل ان رزقه
 من كذا المكاسب بل من كذا بغيره الواسطة **و** من فضل العمل ان
 لا تسكن تشغل بالامس الباج عن البطالة والهم وان فيها كس النفس
 والتجفيف عن السؤال والاحتياج الي الغير **و** قال الشيخ زروق
 في تصحيف الكبرى فيحيز على المنسب ان يخرج من ما يده عمارا ثم يذهب
 الدار كما تنسب في شئ من الرزق الذي له تعالى كذا في الارزاق والاشغال
 لا سباب حكمة منه سبحانه وعجابه للدار التي اراد فيها امتحان
 عباده فمن حفر ما ذكرناه لم يخرج عما فانه لتفتنه بولاه ولا يخرج
 بالاعطاء لانه ليس له ويجب كذا فلا بد من بقاء من منعه ولا
 يمنع من اعطاء الامر عيشا امه الله ولا يحسن احوا ويبي عنه

وان نوحا كان نجارا عليه السلام

الشمع وجميع الرخايل ثم قال بعل كلام ومن لا باقائه / لا سبابا صلبها
كلبها من غيب وعندهما الشئ في الماء ومن فيه شئ عا **تسم** في ذكر مرجلة
في العلم الكيمياء والكثرون لما فيهما من الخرز قينا ودينا قال اما في الر
الربنا ملتقى في اللقمة بالتل ليس وعيها مما يوجب التي تسليكه الفطنة
واشباع الفحال ورياءه والوالقتل والربنا عن العاقل من ان يبدل
فيهما من ضد وكيفية نفسه ودينه واما الذي يجرى وجوه كثيرة
اعطىها انه لا بد من بيان اطلنا الله عن الحاطقة به بان يبرر بما امله
وازم يبرر اكل اكله **وقال** في كتاب البيوع اما علم الكيمياء بقل
ولع به كايقة من الغفاه واحد عوا ان الاشتغال به ادم كما فيه من تفصيل
الغواين الحالين وافاضه الزوايا والحقاق والطعام ونحو ذلك لا يتخلو
به / لا قليل الرزق واسع دايمة الوهم بعيد عن حكمة العلم **تسم**
قال بعل كلام فافلا عر بجه المشايخ انه قال

كباب الكثر وكباب الكيمياء معا • كما يوجر ان فرع عن نفسه الطعام
وقل تغل افواه بامرهم • وما اكلهم كانوا وفعا
قال وليس الحامل لقلب الكثر / لا الشمع وقلعة العقل والتموضعة
للقلب في غيب حاصل وهبان واحل احصل ابا / لا لا باقائه يحصلوا
شئ • وما نوا بفضته بل بقلوبه كلبه والربنا عن اهل الله اقل من ان
ينظروا اليها فكيف ان يبدلوا انفسهم فيما اح قال القلتان في شرح
الرسالة بعل ذكر ما يجب على المبيع ان يبينه ان كان في سلعة
وكان شيخنا الغريبي يقول ان دراهم الكيمياء من هاء الفيل يجب
بيانا كما ان دراهمها قال وكان جيش الروان الغالب ان لا يحصل منها عا
حقيقة وانكامل لولة لا تقبنا عن شئ / لا ختبا وقال في عربة
تس شفاء من اشتغل بعلم الكيمياء وافتى في **الشمع** بجمع امانه اح

خ
بقل تحريه / فوا لا

خ
قال الغابسي

شمع

تسم مرجلة / لا التي يستعان الناس بها في هذا
هذا الشئ من الوقت سيما الضجعا المسامير والبفس القكسب والتمعض
عزومة النساء فاردنا ان نفضلها عليه في العلم من كلام / لا لمعة ليكون
التي فيها يتعاضد من العلم في تسم عا ثقة كانه لا يحل من يوفى بالله
والبيوع / لا ان يفوق عا ام حتى يعلم عا الله فيه كما قاله يحيى واحد
بل حكى / لا جماع عليه فنقول اعلم انه روي في الصحيح ان فاطمة بنت
سيرة نساء العالمين روي الله تعالى عنها كانت تكثر الى حال زوجها
وفي الله عنها كانت تغسل زوجها التي يبري الله عنها وانما كانت
تغلبا في سعة وتلتف في له النور من مكان خارج الحريفة وروي
ان نساء / لا اضار وفي الله تعالى عن كثر من ارجوا في ابي
ايضا عن عائشة روي الله عنها قالت اني قتلت فلان من هرة في الله
عا الله عليه ولم يبدل في غيب هامة او قال الف كيب من الناس من
ارحب عا المرأة خلة من بينهما مطلقا ومنع من اسفها مطلقا
ومن ههنا التفصيل عا مفتض العادة فان كانت شريعة بل قد
وان كانت المرأة من فوه عا في الحزمة خلة وان جهل الحما ولم
تعي عا عا المرأة فلا اصل على الحزمة / لا ان تبتز خلة منها اح
وقال القافي عيا في لا يجب عا المرأة خلة من خارج البيت / لا ان تقطوع
عا وجهه / لا عانة وحسن الصفة واما خلة ما في البيت كالبحر
والكيم والكسر في الا بحسب افرا النساء فعلى الشريعة / لا من
والنهي وفي كتابنا على عا عس الن وج ما عا الرينة من خلة
من خلة البيت واما الشريعة فعليها ما هي تابة العادة من البحر
والكيم والكسر اح وقال ابن حنبل وهو من الشافعية عا / لا كثر
الان ما ورد من خلة النساء / لا واهم انما عا وجه التقوع

شمع

والزوجة يتزوجهم على ما عاها اهل البلد اذ قال الرب في زيارته اهو بتم
 سبل عن المسئلة ولا كرفوما تقدم وما كان من كرفا من السلف
 يعني في زوجته ان الله ليس عليها ولا غيرها اخذت قبل ولم يامر بها
 يتزوج الحزينة قالوا اذ اعرض عنكم في حقها من اجل انهما
 الحزينة فلما باس عليه بن الله اذ لم يقه في واجباتها وانقوت
 اليها باذانت في نفسها عاها الله قال وليس عليها عز ولا نسج
 بعد الانتهى من بد كانت افرأوا كان زوجها مليا او لا وقال
 الفاضل عياض روي عن سمعون ان العز لا يجز عليها / الا اذا اتقوت
 / الا اذا كان زوجها من اهل السعة فانه / ان تكفرت له تحت افرأ
 وقال الرب فابح عليها ان تنضب بيتها وتقر نسله وتخرجه زادا ابر
 وتكفي العزل وتسفل الماء وكانت عادة البلاد
 كذا الاول ولعله من يول من يول دارها وما قرب منها لما هو خفيف اذ الرب في
 كان شيخنا ابو محمد رحمه الله تعالى في عزمه من الشيوخ انه اقامه
 امرأة امر الحاضرة تشكك وجع يد يكمن العيز فامر زوجها بشرا انعام
 لها واتقته امرأة من اهل البادية تشكك من الحشر وحل الماء والخطب
 وغيره الله فامر بها بالبقاء مع زوجها ومعاشرته عاها الله كان نساء
 البلاد يفعلن عاها الله خلقا في البس والجلها في ايوحي الى اجتماع
 الفكاك والاجارة اذا كانت البادية مستمى به الله اذ وتمام هذه
 المحافى بان في ريماء انشاء الله تعالى **فصل في بيان**
 سبل الحشر الذي عز الى رجل يشترى القوم او الشتر ياتي به الى
 لزوجته وتنتحلها كما هو شأن العبادية ثم اراد ان يجعل حلقها
 ان تحاسب زوجها بعلمها **فاجاب** كما عجلوا ما ان
 تفعل الله في سم زوجها اول نفسها في القسم / الاول انا مفا لثا

فعل

الزوجة

والله اعلم

في ذلك وفي الثاني تكون شريكة بيمينه عملها اذ واصلها ما ان
 توتر عن مله ولينفسها ما نقل ابو الحسن في المختصر عن اهل الجاه
 ليعتد كفي والصوفاء من عتله فهو بينكما كما نقل الجاه ليعتد بغير فيمة
 الصوفاء قال الشيخ ابو محمد صالح اذا كان الحزينة مشترى كفي فهو نكاح
 ويصح بيعه قبل البناء ويثبت بعد ولو عجلوا عزمها كان الحزينة
 الشيخ ابو الحسن كفاذا كان يلمه لانه لم يشترى كما ان تنسج له والناظر
 في المصنفات التي في ادلائلها في الصلوة فلا يوتر مثلها اذ في العباد
 انتهت فيما مله **الثاني** سبل الحفيا من عز المرأة في يد النكاح
 في الصوفاء لنفسها بفلسه ومشطه وغزله ونسجه ويسير زوجها
 ان يفتكها من الله **فاجاب** ان كان يد من مفعكها من
 اهل امتكها نكاحا نفسه بن الله وانما لا يكمل له / استمتع / لا يتر كفي
 فلهذا الله وان لم يفعل سوى الحزينة وحس ما نكاحا من تحصيل العايدة
 وليس له الله اذ واصلها ما من عاها في كفي فانه قال في كفا ان
 كانت تزني لغسل الصوفاء والكتان للادخار واليمين فله منعكها
 من الله وان كانت تواج من رجل الحفا الله واثباته في نفسه
 فليس له المنع / الا اذا كان من ذوي السعة ويسير ان يستمتع بها
 بن زوجته على اتمل الوجوه واحسنها فلهذا الله **الثالث**
 كثير من الناس من يشترى عاها زوجته / وانقوت في بيتها في صرفه
 القليل وغيره ويعمل ما هو معروف بعنل الناس / الا اذا وضعف عنه ما في
 في منعكها ومنع وتزويجه كما في غير عاها اهل والله الوفاء يعني
 كما اكلع مما يناسب كفاذا الرضى وكفاذا الكفا عاها / لا تنسج با امور
 اخر من مومنة الكفاية والسحر والكهفار الصلاح وركبها الى العباد
 ونحوها اذ وتر كفاها اذ اكله مشقة السامة والجلل يشترى الله

بغير فيمة

المضارة

لله

وهو كثير

النوفين في بنية العمل الصالح العجواز في نعم لنا وكما حبستنا بسعادة
 الاجل وان يعفوا عن الجفينا من كثرة الزنوب وعظم الزلل سيما
 املا كما امرنا وانا بالحق جاءنا الاكرم على الله عز وجل على الله
 عليه وسلم وعاء الله صلاة بملحننا بكم في الارزاق كل ما ربحنا لنا
 بكم عا جلا و اجلا كل غل و ربح بكم عا غل و ربحنا و صرورنا
 كل دخل و ربح بكم نفوسنا و اسرارنا من كل زلل و صلا الله على
 سيدنا و مولانا محمد و عا الله و صلبه و سلم تسليمه صلاة كالحصر
 عا و ان يظفر بكم املا و ان يبينكم الحجاب / لا بد صلاة بكم عا
 كل علة و يخرج بكم عا كل ربة و يكشف بكم عا كل رجة و يفي
 لنا بكم كل حاجة و يفي بكم عا جميع الشكوك و الاضراب
 و الحاجة سبح ان نقر كما قال في حق / لا يفي الاكرم
 السادة / لا اعلم و كما اننا في الجنة له ايها القائل الناصر بما اس
 رت و اقرت ايها القائل بما فررت و حررت و فريت اليك بواب
 كثير بجزاك كانت بعين عا / لا معاد و وضعت له بواب و زواجر
 عا التمام تنال كما ايها الرعا عا باذني سبح
 ختمته و سألنا من داء الحسد / ان يحرق قلبه اذا عثر في كتابي
 كما ان عا شيعه كخص به الفلم و زلت به القدم ان يقتدر على
 في جنبه ما فر بكم عليه من المعجز و ربح بكم عليه الشرب
 و ارضه من المنج و من شره التكليف و العلة و ان يحرق قلبه
 و ان الجواد فريكم و ان السيعا فريكم و ان النار فريكم و ان
 و ان الانسان محل النسيان و ان الحسد فريكم و ان السيتان
 و من الزل في حق عا يا كلفا كلفا / لا بد ان نقر مع الله
 كما جعل العيب اليه محققا

امور

امور الناس لم تلب امر احدا من النعمان و كما اننا استغفر الله
 حلت فزرتة مما زاب الفلم و كخص به الفلم و ما اضل رنا
 في الكلام رابنا او ما السنال باهنا و انفسنا فنبهنا
 و نستغفر الله من افوالنا التي نكذب بها و من صلاتنا التي
 ريتنا في جفوسنا و نستغفر الله من فقهه و جوده و كرمه ان يبعث
 بكفاء القاليف من كتبه او ان ينسبهم / و فرأ / اوسعا و ان يعامل
 الجميع بما هو له اهل من العفو و الصفح و الكرم و الجود عا النبي
 الله عليه وسلم في الفلم المفلح / الجود له المقارن القلق و الحزن
المودود سبح ان يكتب في الكتاب بكم الله و يحسن عونه
 و كما الله عا بكم و وانا محمد و عا الله

و بحمد و صلوات
ام

له المكان و العدا و الحو
 و ما الله عا سيدنا محمد النبي
 / لا مني الفريضة / لا تقبل مني
 لا يحول عا و لا يفتعنا
 / لا مني عا / لا يفتعنا
 / لا مني عا / لا يفتعنا
 عليه و عا الله و محمد و
 تسليمها كثير (الوديع) / لا يفتعنا

بسم الله الرحمن الرحيم وعالمه على حقيقته فالحمد لله تعالى

الحالة فقول من غمته الى غمته بتراجعه
الاولى فالتدبير في التدبير هو تدبير رخص الشارح فيها من باب
المعروف كالتولية والافالة والتشريك والفراغ والمساواة والصفحة
اربعه شروط الاول ان يكون المحمل على الحال دين فلا الربا الذي
تفح الحوالة به واكثر واكثر من هذا الشرط عما اذا لم يكن له على الحال
عليه دين او كان عليه اقل من الدين المحال به فانه في كل حال
من باب الحوالة بجميع الربا من باب الحوالة وفي رخصه ذكر في حوالة
في البعض وحاله في البعض الآخر ان الحوالة اذا توفقت على الدين
على المذهب المشهور في الفقه حالة فالحوالة والمال من حلقته
دين على رجل في تبيين انه ليس له الا بعضه فان الحوالة تنفع فيما
يساو به مالك عليه ويغير الباطن حالة فتتبع ايها متساو وقاله
ابن الفاسم انها اذا كان الدين المحال عليه دين الربا المحال به
حصلت حقيقته الحوالة وكذا اذا كان المحال عليه اكثر من المحال
به واما حاله عليه فغير مالك عليه وابطال الباقي في نفسه
فان حقيقته الحوالة تحمل ايضا في جميع الدين المحال به
فالله المزدحمه وان احل الله على من ليس له قبله دين
وليس له حوالة وتقع حالة تسبيلها تسبيل الموهوبين
ان في الحوالة والحال حوالة

ولا يعتني رخص الحال عليه على انفقور للاتباع على اولاها انفق
ان يوكل من يشاء على فبقى دينه وليس من عليه ان ياتي من ذلك
وعلى المشهور في شرطه في ذلك المسلمة من العراة بين المحمل
والحال عليه وعلى المستعمر ايضا هل يشترط حصر الحال
عليه واقراره بما عليه من الدين كله في بيع الدين وعرفه
ابن الفاسم او لا وهو قول ابن الفاسم
ان لا يخرجه من عزم يعلمه من غيره فان غيره في ذلك فليهد
الحوالة وكان له الرجوع على الخليل وابطال الحوالة فسال
في المردنة ولو غرك من عزم يعلمه من غيره فليهد او يفسد
ذلك كلب الخليل ولو لم يغرك كانت الحوالة لازمة لكن
قال ابن يونس كل حال المحال انما هو الغنيمة على ان يفسد له زمة
ملية باء اخره من عزمه فليهد ليس له بغيرها
فروجه له الى جوع فيما دفع عزمه عن زمة غيره
انه ان يكون الدين المحال به فليهد اجله
ان كان مؤجلا سواء كان ذلك الدين من الدين اللازمة
او من غيره كالحوم الكتابة اذا حال بها القبل فليس على
غيره كقول ابن الفاسم عليه وقال غيره فيما يجوز
ان يحل سبل بكتلة بته قبل حلولة ويعتق مكاذا وما
الدين المحال عليه فليهد بته قبل حلولة واذا اشترط حلولة
الدين المحال به لانه قبل حلولة لا تخرج المطالب به فله
حل عوا الضرورة في الحوالة لان ما اخره الحرف حلولة لا يكون
مكالا له والحالة اذ رخص الشارح في بيع الاجل المصنف
من مكال العينة والاحالة بالدين قبل حلولة حتى حاله

اعرف رذاكنا
الحوائج بغير حضور
المحال عليهم جانبنا
كأمره

1121

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وعلى الله تعالى سبيلنا ومولانا محمد

الحالة الأولى من خمسة عشر حالة في الوجود والعدم
في التلخيص هو جمع رخص السبل في خمسة عشر حالة في الوجود والعدم
والشركة والفرق والتباعد والتقاء في خمسة عشر حالة في الوجود والعدم
الحال من قدر الرب الذي تقع الحوالة فيه فالحال من قدر الرب الذي تقع الحوالة فيه
دعي له على العمل عليه دين احل او كان عليه اقل من الرب التحال فيه فانه في
يقول من باب الحوالة بجميع الرب من باب الحوالة وفي الحوالة فيكون حوالة في
المعنى والحالة في المعنى الحوالة في الحوالة فيكون على اصل الرب على الترتيب
فيما يشعور في الحوالة في الحوالة فيكون على اصل الرب على الترتيب
رجل في قبيلته ليس له الحوالة في الحوالة فيكون في الحوالة فيكون
عليه ويصير الباقي حوالة يتبع بها الحوالة فيكون في الحوالة فيكون
فان كان العمل الرب العمل عليه فربا ليس له الحوالة في الحوالة فيكون
حقيقة الحوالة وكذا اذا كان العمل عليه اكثر من العمل به فاحاله
عليه فربا له عليه واما الباقي في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون
في جميع الرب العمل به في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون
له قبله دين فليست حوالة في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون
في الحوالة في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون

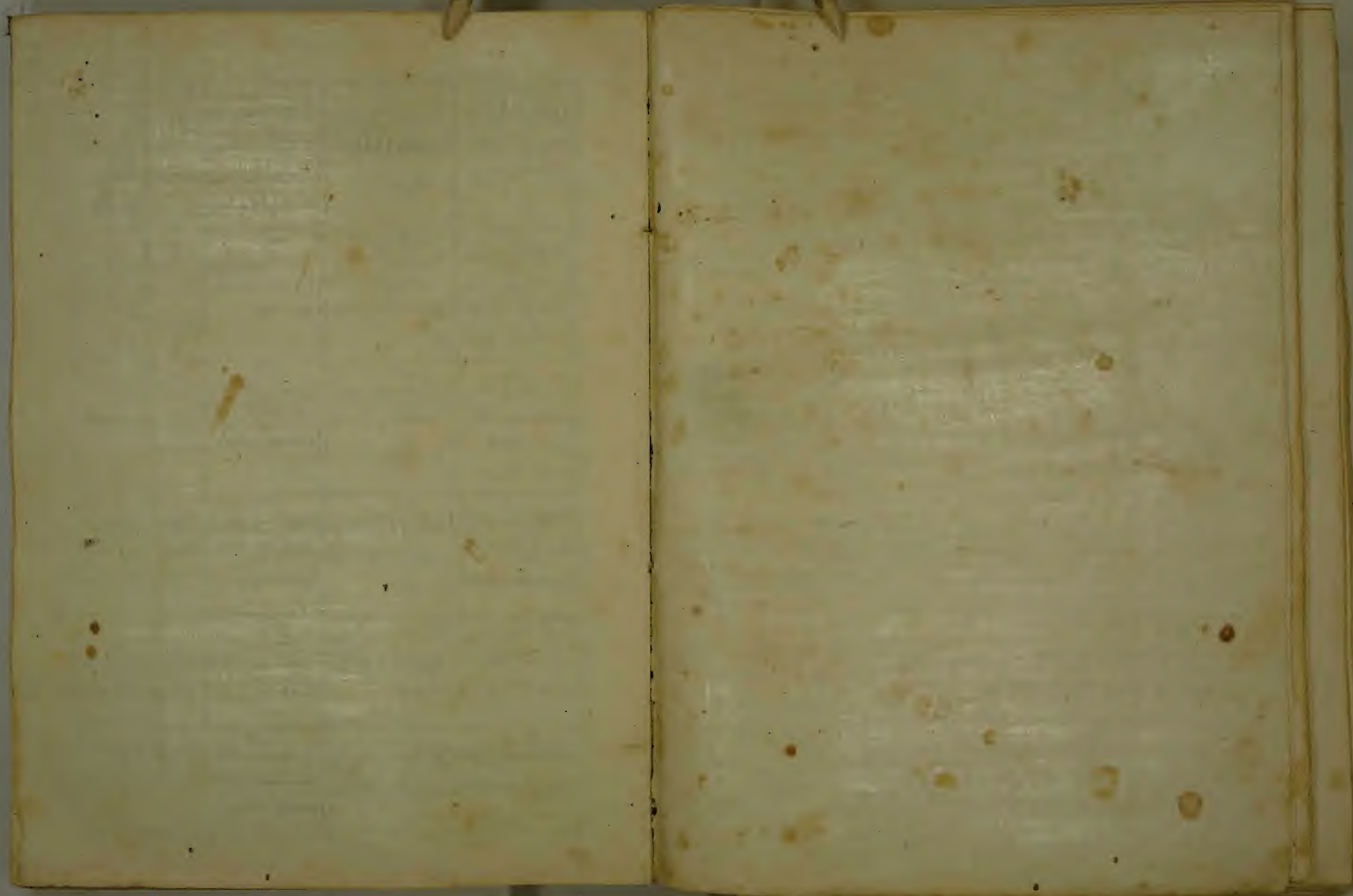
فان يقول الضامن ما وقع الضمان لا بالوجه ويقول الا في ما وقع الا
بالاثر وفلان في الفول قول الضامن مع بعينه في قوله
منه ما عليه ولا يقول بعض من قوله
فقال بعينه او بوجهه مع كماله بالبدن اثنان وليس
لصاحب الدين ان يبطا الباطن الا اذا كان من عليه ان يكون
خافض الباطن في الحوالة فيكون رجع ما له بعد ان يكون
له مطالبه من ثبات منها وفروجه في الحوالة فيكون
الفول المتفقون بان الضمان كان من تمامه او انقصه
منه بالتوقف وكذا ان لا يسبيل للمرتفع في الحوالة
لا عند على المطلوب وكذا ان لا يسبيل للمطالب
على الضامن ما دم من عليه الرب من حاضرا لمبا واما ليس
من عليه الرب من حاضرا او غائب وليس له مال حاضرا كان
في صاحب الدين في بطلان الضامن في الشرح
وكذا ان كان له مال حاضرا ولا كبر في الحوالة فيكون
ارتبانه قبله ان ياتى حوالة من الحوالة وكذا ان كان
معه الرب على الضامن ان كان من عليه الرب حاضرا
مليلا كنه كثير اقل والى دوا ان كان عام عليه الرب
ان انزعج من قوله الضامن بل هو ما في الحوالة فيكون
دعا صاحب الضمان عن حوالة في الحوالة فيكون
الحوالة في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون
وعلى صاحب الحوالة في الحوالة فيكون حوالة في الحوالة فيكون
وذكر في ابن زرقون القولين عن ابن القاسم قال والاضطر هو الثاني

ان لا يخفى، رجعت حالة هله، الى حالة الطالب وعلمه ان يقول من اول الامور
 ان لا يحمل بطلبه او لا يخفى الا الطالب وان لم يعلمها انه يلزمه او يطلبه
 كلبا ليتفرغ في طلبه طافته فان اعجز، او غاب عنه الى
 موضع بهز وليس من شانه الشغلي الى مثله في ذكر عليه شيء ان
 قال في انسابه ما فاضل ولا يعلم له موضعا وقيل يحرق وغيره
 ان يري او هي به او غيبه في بيته وعوفت انتمت ولا جشتره
 في صنف الى ان يري في تحمل به معلوما بل انهم
 تحتها بالعلوم وياتي حصول **الفراغ** عند الوهاب
 لما جازت عبيد ان يقول بان غماده انما معروفا
 قال ابن يوسف ومن تكمل عمره جاز في يده في اعلمه جاز
 فان غاب المطلوب قبل الطالب اثبت حقه وحقه من
 الكميل بان لا تقع بينه قبله ان تحمل الى كميل على علمه
 فان تكمل حقه واستحق يري في كماله جمع الكميل
 على المطلوب كما ان يعرفه في كماله فان تكمل عرفه
 ومن قال في حمل ما ذاب الى في ما في كماله
 فلان ما ذاب به كميل فلا يحتاج قبله ما لا كان به كميلا
 وكما من تفرغ في كماله في منته فان قبضه ان هو حقه مونه
 في قال قاله ما لك من قال في حمل بايع فلانا او عا جنة
 مما بيعته به او عا جنة فلانا فامنه لزمه اذا ثبت
 مطلقه وقال غيره انما يلزمه ما يقبضه ان يري به مثله
 وليس في كماله يقبضه به هو في كماله القاسم
 وله اذ يجمع عن مقالة فلان ما يقبضه وانما جنة في قال ابن
 يوسف قال ما لك من ما ذاب به من الدين على كماله في مقارن

فتوكل ما لا يتحمل بعض ورثته في حمله ففرا الى اجل على ان تحل بيته
 وبين التركة ان كان على ان كان فيها فضل وهو جنة وغير الوراثة
 وان نقصت وعليه جاز لا نه معروف وان كان ليكون له الفضل
 وعليه انقص في نفي لانه غير رولو كان وارثا او احدا جاز فان طرا
 عن في يعلم به لزمه الغني له ولا دفعه قوله انما تحلنت
 ما علمت انتمت وكما يصح هناك ان يقول في انما العلمان
 الى اجل حصول قوله ابن يوسف قال ابن القاسم ومن قال في حمل
 ان لا يري في كماله حقه فقل في في في حمل كماله السلطان
 في كماله في في كماله الا ان يكون حقه في كماله وان كان
 ان في يوقه حتى يوقه فلا يمنع عليه حتى يوقه في يوقه
 ما فانه ان يوقه في كماله انما يحمل قبله ففهم من ماله
 فذوالدين فان مات انقصون عثره اخر، انقصون
 له قال ومن انما لونه قال ابن القاسم ولا يامر ان يتقبل قال
 ابن القاسم ان كان في كماله بايعه في كماله
 انما لزمه ان يقول عليه ما ذاب في كماله في كماله في كماله
 كما انما في كماله علمه عوفت
 كماله القيد وحاصله الدور على يمينه في كماله
 يصير او في من او فيه من كماله في كماله في كماله
 وكما انما في كماله في كماله في كماله في كماله
 في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله
 انما لزمه في كماله في كماله في كماله في كماله
 من كماله في كماله في كماله في كماله في كماله
 ليس في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله

به في اخي هائل الى زمان والله اعلم
عن سرور له عبه فمعلون عليه باربعة دنانير ذهب
مضركه رجل اخ وقال له اعطيتني اربعة هس ربعية وانما
احي لدا القيل فمعلون هاتم ان لا اخل للثمن اخرا في
اخته وتوجه الى ان خرج من البيت واخبره وتوجه وحده
ومعه القيل والوال لا يتر اخته فمعلون فمعلون معه
والعطوا الى خيل غير صاحب به في ان صاحب طلب
موان جل الاربعة فمعلون ربعية با دعوى اخته في فمعلون
كلما اخته واخبر منها القيل فمعلون فمعلون قوله في
ابن اخته ام لا واما اخي في دار
انما طلب صاحب القيل علم من اخي منه الا
ربعة فمعلون ربعية في اخي اخي فمعلون فمعلون
قوله انه ربعية فمعلون فمعلون فمعلون فمعلون
عبله





| | | |
|--|--|---|
| <p>الكلام في الجوار
بمنزح ارض
رجلين</p> | <p>فسمية الجوار
وجهة الفرجة
٩٠</p> | <p>الكلام في الجوار
الغشبية في جدار ما وفي فتح باب
او كمن يروى من يبيع وضع جوار
في حايكم لعله الرجوع امل لا</p> |
| <p>الكلام في الجوار
معرفة لى جليتي
بلا واراد اخراجه
او بيع وضع الجوار</p> | <p>تجسي الضرر
والكلام في الجوار
على جارة من ضرر
وغيبي</p> | <p>الكلام في ضرر
الرخا زوال الحكم
ببسم
الكلام في ضرر
الراجحة والحكم
ببسم</p> |
| <p>الكلام في ضرر
الكلام في ضرر
اصطلاحا في بسم
البطاني</p> | <p>الكلام في ضرر
الكلام في ضرر
الكلام في الضرر
الكلام في الضرر</p> | <p>الكلام في الضرر
الكلام في الضرر
الكلام في الضرر
الكلام في الضرر</p> |
| <p>الكلام في الجوار
كوة في منقصة
اصطلاحا في جارة
بسم</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> |
| <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> |
| <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> | <p>الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار
الكلام في الجوار</p> |

| | |
|---|---|
| الك ٨٠ الماع في ميايد الجيتناز
في انجران و لا فها و الفرو و البز
فها فها ان ينصر منسما العامة | الك ٨١ الماع في رعاة لرجل قديمة
ما راك رجل ان يجرنا فو قها او
تخمس |
| الك ٨٢ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٨٣ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٨٤ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٨٥ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٨٦ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٨٧ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٨٨ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٨٩ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٩٠ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٩١ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٩٢ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٩٣ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٩٤ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٩٥ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٩٦ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٩٧ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ٩٨ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ٩٩ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |
| الك ١٠٠ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها | الك ١٠١ الماع في الشبعة و بير
الرجل و الحما و و الفرو و الماء و من
ا تشفى لما رقا فها فها في البيع ما
بيها من زرع او فها |

ثقاب القبيان في علم النبيان
ما في غير الله من النسخ عن باب الراس
البغا تفرق الله من حقه ، آمين

الحمد لله الذي جعل في الدنيا
صبيحة يوم السبت رابع جمادى الاولى و من يوم
الاحد الذي يليه مكانه الذي توفي فيه ع ١٠٣٦

الحمد لله الذي جعل في الدنيا
ليلة ابي القاسم من شهر ربيع الاول من ع ١١٢٢
هكذا و جرت به فها ط فها الصفحة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

الجليل الذي نور البصائر بحكمته وجلبها وملة الى قاب بطوله ورحمة
واخصائه وتواها واواها بحيل اكرامه وجبل فضله وانعامه فهو
وليها ومواها احرى من ان تفضله البحار وانفق السماء واذا ريات
الجمال واصلح على النبي لاصي والله العلي الباسم صلاه في امة
بلا انقطاع ولا زوال كما الله عليه ولم وعاد الله وجهه ولم تليها كثيرا
اما بعد فان هذا الكتاب جمعت فيه مصابيل رافضية والحجرات
ونقي الضرب والغروب ورا حيلة منى مفاتيح الرواوي وكتب
المفاتيح ونوازل الفضايل ومصابيل المعقبين فيه من الرواوي وفيه من
الواحة وفيه من القنبية ومن كتاب عبد الله بن الحكم ومن كتاب ابن عروس
ومن النوادر ومن القصص وفيه مما انتخبه الموفقون في وثايقهم مثل
وثايق الفاسق ووثايق محبت والمستهكمة وفيه مما انتخب الفضايل
في راجل ابن ابي زهير ورا حيلة ابن حجاج ورا حيلة لشيخنا
الفاضل ابي الحجاج ابن عبد الربيع وانتخب ما ذكرت له من الرواوي
والكتب احصا باله عز وجل لارائقه واجبا على من ينقل في امر
البصائر وغيره منى يريد فيهم في الكتاب من اجل ان لا ينطق
فيه بدعة من يفكر للمسلم في ذلك كما زاد في نسخة من راجل
فيه حكم ولوازم فيجب على كل من يفكر في ذلك ان يعرفه فلا
يفرأه ليحكي نفسه من حقوق المسلمين في جواب الله الخلاص
في ذلك في نفسه وكرمه واما قولنا على كل فصل فالعلم محمد
ليعلم من فرا كتابه هذا اني بفتا حيرا فيعزرك از وجد
فيه خفا في اللغة والترتيب واما في الفغل فلا نكتهم
فيه نعم اصالا في بزلت المجهود والتخوي والتكرار
على المسائل والوجه الثاني خوفا من الحساد وما زالت
الكتاب تغيي اول ورفه يكون في اسم مؤلف الكتاب
حتى يبقا يجهولا لا يعلم من العلم

عنه وحده

2. الكلام في الجوارين اريد جليلين

قال المعلم محمد بن أبي ابيس النخعي ع في بيان الرأي البناء للحق الله به الجوار بين اربى
الرجلين **نفسهم** على ثلاثة اقسام **اولها** الجوار يكون بين اربى الرجلين
يرعبه كل واحد منهما لنفسه **الثاني** الجوار يكون للرجل فينحصر اربى
هرمه هل يجب عليه اعانة **الثالث** الجوار يكون بين اربى الرجلين هل
يتصرف فيه احوالهما بخلافه او يفسخ بينهما الجوار **الاول** وهو
ان يكون بين اربى الرجلين غير عيب كل واحد منهما لنفسه فيجتمع بذلك فيما
يجوز من اعانة العيب ان يفعل في ملكه لان العيب والعامة اصل في جمع اليه في
التنازع الخلق يمكن اطلاقه اليه لقول الله عز وجل خذ العفو وامر بالعرف
قال المؤلف والعنف ع عننا في الجوار ستة اشياء الفمك والياب يكون فيه الجوار
وعن الخشب والكوة والبناء يكون على اعلا العمارة ووجه البناء وقال الشافعي
لا يجمع بين عيب من عيب الكوة ويكون بينهما وقال ابو حنيفة يملك بالعرف وبالعنف
وبغير العيب اياها كانت كثيرة واما المجموع والاشقان فلا واختلاف قوله في
الكوة ولا يملك بعض البناء على العمارة ولا بوجه البناء وفي منجنا من قال مثل
قول ابو حنيفة **والصنف** في ما في منجنا من الخلاف في عيب الكوة ما ياتي به
تفصيله وشيخنا ما اشكل فيه ان شاء الله تعالى **فصل** في الجوار لا يظنوا من
ارجح صور **اما** ان يكون بعضهما دون مرافق او يرافق دون عقر او يرافق
وعقر او ليس فيه عقر ولا مرافق **فصل** في الاولى ان كان العمارة معقود
او ليس فيه مرافق فلا يظنوا ان يكون عقر من جهة واحدة منهما او من جهة
كل واحد منهما بان كان معقودا من جهة واحدة هما وليس للآخر فيه عقر ولا
مرافق وهو لمن يليه عقر منهما فلا بد من القاسم في كتاب غير الله بن عبد الله

واشبه في المجموعة وكتاب ابن سحنون وقاله مطبق وابن الماجشون في الواحة
وقاله سحنون في العقبية وقال مثل الك عيسى بن عمار ومحمد بن عيسى الحكم وابن
حيب وابن شعبان **قال** في العقبية الفاضل ابو اسحاق في كتابه تنبيه الفضات
والحكم ولا يلتفت مع في الك الوجه الحايك ولا تختب الا في اج ان كانت عليه
قال المولى ولا اعلم في الك خلافا بين علماء التوسيع في وقتنا ههنا ولا
نعلم ان فاضلا حكم في الك يعني ما في رداء **والاصل** الك حكم عن النبي
صل الله عليه وسلم ان قوما اختصموا اليه في حايك بينهم فيعت معصم حنيفة
بن اليمان رضي الله عنهم يفضي بينهم **ففضله** به للشيخ بليبه الفمك يرجع
الى رسول الله صل الله عليه وسلم فاحم، الخي فقال له احسنت **ابن سحنون**
ايضا عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه كان يفضي الحايك لمن اليه غمك
وان كان في الحايك باي فضله لمن بليبه غمك وكان اصحاب ابي حنيفة رضي
الله عنه يفضون بن الك **وقيل** عن حنيفة رضي الله عنه انه كان يفضي
البنا وكان له فيه شئ **والفمك** وهو العفو والغمك ما خوة من
تقريب الصبي وشئ في الخفي والعفو هي معان العبدان وموضع عفوها
في الاركان **وصورة** العفو ان ينظر في صفة الحايك المرعاه فيه وفي صفة
العبدان المجاورة له الراجعة للتي بيع وان كانت صفة الحايك المرعاه فيه يتصل
بها بطول العبدان المجاورة وتتصل ايضا صفة المجاورة له بالدار في طول الحايك
المرعاه فيه ايضا اتصال الوجهين يكون بنا وهما بناء واحد او تتركب الصفة
في الركن بعضها على بعض بشرط ان تكون الصفة من الحايك المرعاه فيه
تركب بعضها على بعض كتنشيد اصابع اليخ بن هذاه صورة العفو سواء
كانت العبدان بالحاوية او بالحي او بالحي وغي في الك بان كانت العبدان بالحاوية
فمنظر في صفة نصب اللوح ان عجم **قال** المولى ورايت لبعض شيوخ الرسالة

الشيخ

الشيخ بن ابي زيد ان صورة العفو حايكة **قال** المولى **قال** المولى **قال** المولى
المعقود في الحايك المرعاه فيه فظم **قال** المولى **قال** المولى **قال** المولى
في ملك من هي وكان الحايك المرعاه فيه له لان العبدان المعقود بعضها الى بعض
بحايكة واحد بنيت في وقت واحد **قال** المولى **قال** المولى **قال** المولى
الفاضل ان يبعث اهل البصرة لرؤية الحج ارجع لمن مة في الك اع نافع لان قيل
انه يلزم مة في الك لان يشا **وقيل** يلزم مة خوة ان يضيع حتى التاء سالة وفيه
بعض رسول الله صل الله عليه وسلم حنيفة بن اليمان رضي الله عنه لرؤية معان
العبدان وفضي بن الك ومنه باننا ان الحايك لمن عليه عفو وهل يلزم مة
يمن مع العفو اع نافع لان **قال** ابو الوليد **قال** المولى **قال** المولى **قال** المولى
مع العفو وقاله مطبق وابن الماجشون في كتاب بن حبيب لان العفو عفو
شاهد عمل فيصالح مع شاهد **وقيل** لا يلزم مة يمين اعفوه مما يليه
وليس للآخر فيه عفو ولا من اقر فيفضونه لصاحب العفو يعني يمين لماروبي
عن النبي صل الله عليه وسلم انه فضي الحايك لمن اليه عفو يعني يمين **قال**
المولى وهو الظاهر لان العفو والعاهة عنونا انه ان كانت ارجع معقودة
العبدان بعضها بعض فتكون تلك الدار بنيت قبل من جاورها من الدور
بحيث يرجع من جاورها في حايك سبق حايك بالملك فلا يلزم صاحب العفو
يمين ولا يتلاني للثاني ان يجعل حايكه معقودا مما يلي الدار الاولى لان جعل
حايكه اخر مما يلي حايكه الدار الاولى فتكون كل دار مجاورة او تكون ايضا
حيطة ملصوقة بعبدان الدار المعقودة فلما عور صاحب الدار المقصودة
في حيطان الدار المعقودة وما ان يقول له انه بنيت ههنا الحايك معك
فيكون القول قول من اليه العفو مع يمينه **وقوله** ان كان حايكه جوف
حايكه وعفو الاسفل لاحد هما وعفو الاعلى للاخر **قال** سحنون يفضا

بالاسفل لغيره عقره وبالا لغيره عقره هاكزا على جوابه يمينه في قضاء
 ربه **فقال** المولى وجه في التواء ربه في كتاب القضاء ومعين الحكم للقاضي
 ابن اسحاق ابن عبد الوهيد وفرغ من كتابه عن كتاب الحكم فيها بها **وقام** فان
 كان الحايك بين ارب و ليس فيه ربه من اسفله وهو معقود من اعلاه لاحدى
 الد ارب **فقال** محمد بن عبد الحكم الحايك كله لصاحب الرمال **فقال** **المؤلف** وفرغ من كتابه
 هاء المسئلة عن كتابه وكان الفقهاء ابو زيد بن الفطان فاضي الجماعة
 فالي النظر في الك الحايك فخر في من الحايك في من القبلة الى الجوه وهو
 باطل بين ارب وعليه حمل خب من جهة الدار القبية من اوله الى آخره ومن
 الدار الشقية الى الحايك المخرقة رقيقة خب مع عقر واحد في اعلاه
 الحايك من جهة الدار الشقية فية ما جرت به ذالك في كح فيه ان الحايك من جهة
 المعقود والسقف الى الارض لصاحب العقر الواحد وللآخر غير خبته وانكر
 هاء المسئلة عن محمد بن عبد الحكم **وقام** فان كان لكل واحد منهما
 عقر عليه حكم به بينهما نصيبين بعد ان يجلد كل واحد منهما فانه من القام
 في كتاب عبد الله بن عبد الحكم وانه بن حبيب عن مطي و ابن الماحشون
 وقالوا ان نكل احدهما وحله الاخر فهو الحالف وان حلها جميعا او نكلها جميعا وهو
 بينهما نصيبين **فقال** ابو حنيفة مثلهما قالوا **وقام** فان اختلفت عواهما
 في الك فقال احدهما هو له كله وقال الاخر هو بيني وبينك فثلاثة احوال
فقال مطي في قاله يكون امر عليه كله ثلثا ولامر عليه نصفه ثلثة الا ان
 يعتد به احدهما ان للاخر شيئا يجرى شح يكون ما بقي بينهما عا غوما فلتا
 في جميعه **وقال** بن الماحشون سواء حله منه ناحية او كح في ان القايك
 في نصفه لا عوى له في النصف الاخر فهو كح في الجميع **وقام** النصف
 الباقي بينهما اربا امر عليه النصف ربه ولامر عليه الجميع ثلثة اربا عه ونالك

عالمري

كالمري في شي غيب كان في الك في اربهما متشبهين او غيب متشبهين
 وقول مطي به فيه عا قول مالك وقول بن الماحشون عا قول ابيه عبد الرحمن
 بن ابيه سلمة وبه قال بن الفاسم **وقال** الشيخ ابو محمد بن ابي زيد وقولنا
 عا قول مطي به وهو قول مالك والليث وابن كنانة والشعب وابو حنيفة واصبح
وقام مالك ان عواهما جميعا وانما هي مشاعة في الشيء كله او في الدار
 كلها ليس في نصف منهما بعينهم ون النصف الاخر ولو كان في الك كل الك لكان
 كما قاله بن ابيه سلمة ولا كني لما عا عا نصف في الك الشيء كله مشاعة نظي في
 فسمه في الك بينهما الى اى من ما يفوق منه النصف وكان في الك من اثنين
 يضي في لطاحي الجميع فيه سهمين ويضي في لصاحب النصف فيه بسهم وكان في الك
 بينهما عا الثلثين والثلث وكل الك لو كان عواهما الى اى من هاهنا او
 اكثي او اقل لا حرج على ثلثة وقال الاخر في جميعه نظي الى اى من ما يفوق به
 الثلث وفي الك ثلثة يضي في فيها كح في الجميع بثلثة ويضي في فيها كح في
 الثلث بواحد وكان بينهما اربا عا وحل في الك مال كحل في مال الغريم
 المفسر اخذ رحه ماله **فقال** بن حبيب وبلغني ان العراقيين اختلفوا في الك
 اختلفا في مال ك وابن ابيه سلمة **الفصل الثالث** وقال عيسى بن عمار ان احوال احدهما
 هو بيني وبينك وقال الاخر هو خالص لي **وقام** قال اراء بينهما نصيبين انما
 حلها في الك ولم واتسح تقولون لو ان رجلين قرا عوا في ثوب ايا عا احدهما
 كله وقال الاخر هو بيني وبينك ان للثي ايا عا كله ثلثة اربا عه وللثي
 ايا عا نصفه ربه **فقال** انما عا انما لم يكن الثوب في ايديهما جميعا وانما
 لو كان ثوبا عا جميعا وهما متشبهان به حتى اتيا السلطان وهو باينهما
 لكان بينهما نصيبين لان امر عا النصف منها حان لنصفه ومن ايا عا في رجل
 شيئا و ايا عا الذي هو في يديهما ان يجلد ولا يفسح فيهما وبين الثوب ايا عا

وان كان يركب في بر، فسمي بينه وبين الاخر بهذا الجوارح غيره ارسا في النصفين انما تصبه
 جانين لنصفه في الد والحق ملك له والنصف الاخر من الاخر وهو في نصف جانين امر في
 فلا سبيل له فيه **ومنه** فان كان حايك بين رجلين يتراعياء، فوجه مغر، يلي
 احدهما من ثلاثة مواضع ووجه مما يلي الاخر من موضع واحد **فصل**
 في كتاب ابنه يفسح بينهما على عذر العفو ومعه من ثمانية اعيان
 فقال بن الحما جشون وان كان جدار بين رجلين جاء ماء على واحد منهما
 لنفسه فانه ينظي الى جدار من احاط به منهما ومن صفة طرية جداره وما
 كان في بينه، بهوله ولن يركب له في حين احدهما خشب اساسه ونظي الى عفر
 والى اي النواحي هو افيء فيكون احق به مع ميمنه ولا يضيء ان كان عليه خشب
 في الاخر ومنه وسيل حبيب مستورا عن حايك عليه منقحة تتازع بينهما
 رجلان وهي بين رجلين وكل واحد منهما يركب فيه ويرعي الستة فيومي
 اثنان من البنائين ينظي انه ويؤكد ان عفر الحايك الاسفل من الجانبين الى واحد
 منهما وعفر الستة من ناحية الى صاحب عفر الاسفل ومن ناحية الى صاحب
 شق افام عفر صاحب الاسفل فيمنه انه اعمار الجار يمين عليه هاتمة الستة
فصل فيقول البينة انه استنهارا وانما ينظي في العفو عن
 عفر البينة ولو كان عفر الستة من الجانبين الى صاحب الجانب الاسفل
 هاتما ونع في الام وارا الى حار الاخر الثاني لا عفة له في الاسفل لانه اقبل
 حكم العفو بوجود البينة **فصل** في جوابه فيكون كما شهد البينة
 ولا يتبع بل العفو وصاحب الحايك الاسفل ليدار صاحب الستة فينظرهما
 بين انهما عارية **الكلام في الصورة الثانية من الجوار**
الاول **فصل** **المؤلف** الصورة الثانية في الجدار الاول وهو ان يكون حايك بين
 رجلين يدعي كل واحد منهما وليس لهما احد منهما فيه عفر **فصل** **المؤلف**

انما عار رجلان في حايك بينهما ولا عفة لاحدهما فيه حكم بينهما في ابقى
 الحايك وهو خمس ما عرى العفر منهما الكوا والباب يكون فيه وجل الخشب وبنا
 على اعلا الحايك ووجه الحايك على قول وكذا الخشب فانه اتوا عياد فلا تعلموا
 هاتمة امر ابقى ان تكون لواح منهما جملتها وتكون لهما جميعا فان كانت
 تلك امر ابقى لاحدهما او بعضهما وليس للاخر فيه شيء وهو من لم يرافقه فانه
 غير الله بن عبد الحكم عن بن القاسم وقاله سمعوني في كتاب ابنه وقاله بن
 شعيبان **فصل** انما يعني يكون بينهما نصيبين **فصل** ابو حنيفة ان كانت
 امر ابقى حمل خشب او بابا حكم بالحايك لمن حاز الباب او الخشب وان كان غيرهما
 فلا الا الكوة فانه اختلج قوله فيهما على ما نقرم **فصل** علي بن واين الحما جشون
 لم يركب الحايك عمل الخشب ان كان عليه ومعه اذا كان الحايك بين رجلين ولا حرا
 فيه خشب ولا شيء للاخر فيه ولا عفر لواح منهما **فصل** بن القاسم في كتابه بن
 عبد الحكم انه لصاحب الخشب **فصل** علي بن واين الحما جشون في كتابه بن
 حبيب يكون بينهما نصيبين **فصل** في بينهما ان الخشب على ما للمالك
 وانما حيازة بلز الد قال بن القاسم ان الحايك على له عليه الخشب ومع من مطر
 وابن الحما جشون في ع الكحة لانها تغزو بالهبة وبالشفقة وبالفرد **فصل**
 النبي على الله عليه مع لا يمنع احرك جاري ان يغرز خشبة في حايكه ومزجه مطر
 وابن الحما جشون في قوله عليه الصلاة والسلام لا يمنع الحريث **فصل** **المؤلف**
 والخشب عن ناغتله بمنها ما يكون وضعا مبنية موضوعة على الحايك
 وضع ليس يجر لها وتزرف فان كانت الخشب في الحايك على هاتمة الصورة كان
 الحايك لمزل عليه الخشب وان كانت الخشب على موصلة في الحايك وانما وضعا
 بعد ما ثبت الحايك وثقب الحايك وجعلت فيها ثقاب فعلى هاتمة الاثني
 ملكه وتكون كما روى بن حبيب عن مطر ومعه وان كان جدار بين رجلين

وليس فيه عفر ولا حمل خشب الرواحر منهما ولا حل واحد منهما فيه مما يليه كوة
قال بن الفاس في رواية بن عبد الحكم يكون بينهما نصيب وقاله الشافعي
قال المؤلف والكوة هي الحافة التي تجعل في البيوت لريح الهواء ولا تكون
إلا في الحايك الذي يكون منبها بالحصى والحصى أو بالمخيل وتكون الحافة منبها
مع بناء الحايك وإن كانت صورة بحد بناء الحايك فلا يخل فيها وجب ضرورت
الطين في الطابية ولاء ليل فيها **قال سحنون** في كتابه الأفرار وأما الكوة
المتقوبة فلا يخل فيها **قال سحنون** وأما إذا كان يفرج أربعين يده عنه كل
واحد منهما وفيه لا حرجهما بآء مفتوح وليس لهما فيه عفر ولا كوة ولا حمل
خشب فهو لعن إليه الباء **قال بن الفاس** في كتابه بن عبد الحكم وقاله سحنون
واشبهه وابن تاجع وبه كان يفتي أصحابه أي حنيفة **روى عن علي بن أبي طالب**
رضي الله عنه أنه كان يفتي بذلك كما تقوم فإن الباء في موضع يمكن أن يربح
كل واحد منهما **قال سحنون** في كتابه الأفرار أنه أغا يفتي في مثل ذلك إلى الجارة
في دار الباء بالخلق فهو بينهما نصيب وبه قال أبو حنيفة والشافعي **قال**
المؤلف وفردت كتابه المسئلة بتونس وكان العفيف أبو زهر بن الفطان فافى
الحاجة يفتي بها بسالته التي فيها من آت حايك من من الشئ في إلى الغيرة ويح
وسك الحايك بآء يدخل منه ويخرج للموضع وكان مالك وأحمد فسمهما على نصيب
يداع كل قسم على أن يفرج لرجلين وصار الحايك الذي فيه الباء مفتوحا من ميزان
ضعيف فبطل على الحايك كل منهما محكم بينهما فيه بفسر الباء وإن يجر
كل واحد منهما لنفسه بآء من غير ذلك الموضع **قال سحنون** وبه قال حايك بين
رجلين ولا حرجهما فيه بآء وللاخ حمل خشب **قال سحنون** في كتابه بن عبد
صاحب الباء وللاخ حمل خشب **قال أبو حنيفة** مثل قول سحنون وقاله مكي
وابن الماجشون **قال الشافعي** يكون بينهما نصيب وإن اتحد به يكون بناء

ع صاحب الباء في الغول الأول والخشب إن كانت عارية ولان كان ملك أو غير
موصولة البناء عليه عفر ولا كوة ولا بآء بها الخ الحمل لا يخلو المال يكون مرة واحدة
أو يكون خشب أحدهما أكثر من خشب الآخر فإن كانت خشبها مرة واحدة أو
متفارقة مثل أن يكون لأحد عليه هما عشب خشب وللاخ ثنية أو أكثر فيكون
بينهما نصيب **قال بن الفاس** في كتابه بن عبد الحكم وقاله اشبهه في المجموعة
وقاله سحنون في كتابه ابنه فإن كان لأحد هما عشب وللاخ واحد فكل اختلاف
في هاتين **قال مكي** وابن الماجشون وسحنون يكون بينهما نصيب رواه بن حبيب
وقاله بن شعبان **قال الشافعي** في النواحي أنه لصاحب العشب الموضع العشب
الواحدة وروى عن مالك بن شعبان في كتابه قال سحنون في كتابه ابنه أنه إذا كانت
الخشب موصولة فإنها توجب الملك وإن كانت غير موصولة فلا ملك له **قال**
أبو حنيفة مثل قول بن الفاس واشبهه وسحنون وفيه اختلاف عنه في ذلك **قال**
الشافعي في مثل قول مكي وابن الماجشون وفيه فإن كان حايك بين
رجلين يربح كل واحد منهما بقول الحايك له وليس فيه عفر ولا عفر ولا مراعى
وعليه بنيان لا حرجهما بالحايك لمن له عليه البنيان **قال الباق** في أحكامه بحد
أن يجره ويكون الغول قوله وقال مثله النجاشي في التبعة وعنه ابن
حايك بين رجلين ولا حرجهما عليه سبعة وللاخ عليه فيه حمل خشب مثل ثلاثة أفرار
قال بن شعبان يكون بينهما وقال الباق حول صاحب البناء كما تقوم وفيل
إن ملك لصاحب الخشب على ما ذكرناه لصاحب الخشب **قال المؤلف** وتكون
الخشب على ما ذكرناه أو لا ولرب السقفة أي أرحا **قال المؤلف** المال كان
الخشب منبها موصولة على من الحايك وحار غلة الحايك إليه فيكون كالمسألة
لرجل وللاخ العلوي حار على من تحت خشبه وللاخ ملك سواء الحايك فيكون
له ولو كانت الخشب غير موصولة في الحايك زرفت على مال الحايك والسقفة في حار

غلة الحايك فيكون الحايك الاسفل لصاحب بناء السيرة فانه محمد بن عبد الله صاحب
الخشيب افرارها وان كانت الخشب موعلة في الحايك والسيرة جاوزت نصف الحايك
وفي نصف الحايك اسفل لصاحب الخشب ونزلت حافة المسئلة بتونس وكان
الفقيه ابو محمد الفطاني فاضي الجماعة حينئذ فيسأل في النظر مع اهل البصرة فرائد
حايك عليه لاحد هما خشب ولا في اعلا الحايك بناء لعلوه ولا كنه بناء عانص
الحايك حاز بنينا نصف الحايك ونزل نصفه الى الجهة الاخرى سافكا فياختلف
فيه فقال اهل البصرة انه شيء كمالا اسفل الخشب في وجه الى جهة بناء فبال
الفاضي الخ عور فلان جئت فقلت له لو ان لصاحب الخشب في الحايك النصف لمعه انما
علايك بينهما الوجه الثاني ان غرض الخشب ليس بعبارة عما قول ملكي وان
الماجستون في حايك بين رجلين ولاحد هما فيه خشب وليس للآخر فيه شيء انه يكون
بينهما نصفين على يعلها في الخشب ملكا لانها تعمل بالعبارة والشراء والسيرة
والحايك لا يسرى ولا يوجب لفظة الحايك لمن له عليه البناء فمكح له بل الك ولم
يجح بما ذاك اصحابنا ان الاسفل في الحايك يوجب الملك **الكلام في**
المسورة الثالثة في المسورة الثالثة في الجح اروه وان يكون بين
رجلين لاحد هما عفرو وللآخر من اعمه ولاحد هما عفرو ومراقبه وليس للآخر
شيء فهو لصاحب العفرو والمراقبه با اتفاق اهل المذهب وان كان لكل واحد منهما
فيه عفرو ومراقبه فهو انصاف بينهما باتفاق اهل المذهب فانه كان لاحد هما
عفرو وللآخر من اعمه يامى اعمه تنفس عما ما تقوم اما ان تكون كوة او بابا او حمل
عليه خشب او بناء عليه فان كان لاحد هما عفرو وللآخر فيه كوة او بابا جاري
ما لعلق وهو ينسحق والكوة والباب مثل العفرو فان كان عفرو لاحد هما
وللآخر عليه حمل خشب فهو لصاحب العفرو وللآخر موضع جند وعه فان انكسر
منهما رء مثله فلاته بن الفاسم واشبه **المسورة** في محمد بن عبد الله الحكم

ومنه فان ارج صاحب الخشبة ان يي بعها من موضعها الى موضع اخر في الحايك
فلا يعلوا اما ان تكون عا وجه العارية او عا جهة الملك فان كانت عا جهة العارية
او جعل امرها فلا يعلوها **فمنه** فان كان عا جهة الملك فله نقلها وان
اضى في الك به وفي الجمل والعارية **فمنه** فان كان حايك بين رجلين
وعفرو الحايك الى احد هما وعا اعلا الحايك سيرة لغز في اوليها وكل واحد
منهما يي السيرة فان كانت معفورة لاحد هما يعني له فانه سحنون في كتاب
الافى اروان كانت منقطعة فيجى لصاحب الحايك الاسفل **فمنه** فان
اراج صاحب العفرو ان يشي عا حايكه سيرة لغز في اوليها فبال سحنون
ان كانت السقف معفورة بالبناء نظي فان اضي في الك يحمل الاخر فليس له في الك
وان كان لا يضي به فله ان ييني ما لا يضي عن اهل المعرفة هاكذا كان جوابه عيب
فقال المؤلف اراد سحنون خشبا ليس يي لها ويزرق وانما تكون موصولة
عا عا في الحايك مبنيا عليها بناء موصولا لوجه فوله والله اعلم انما جعل
لصاحب الخشب شيعة في الحايك في عمل الخشب بالبناء بلز الك اوجب النفي
الى البناء الخ ييني عليها ان كان يضي بها عا لا وان كانت مزقة بعد كمال الحايك
بلا ملك له والنظر في مضي تعام في موضع **فمنه** ان يتعلق عليها بقوله
لا تشي عا رء وسر خشب فان بنيانك تكسرها او يتغير خ وجها على فان ارج
في الك بلا يجزى له شيء من الك **فمنه** لا يفتى منه لانها حجة ضعيفة
لان عفر على خشبة معه ففة لاج عا راسها من البناء ولا يضي ها كثر البناء
او قلته او يتعلق عليه بضعف الحايك فيقول حافة الحايك اغشى عا خشب منه
ان زحنت عليه بناء فملاحة للآخر يي ان يقول الحايك ليه انقل عليه واخيه ولا في
ينظر فان كان الحايك قويا لا يغشى عليه فملاحة من البناء وان كان ضعيفا فيل
لربه فوه وابن عليه ما في **فمنه** بما ان انهم حافة الحايك فيل لصاحب العفرو

ابنه وهاربي - الآخر مثل الخشب التي كانت عليه لم لا يقول ان كانت الخشب على الحايك
عارية فلا يجرى بها الا بعارية مبتزاة فانه مكره وابن الحاشون في كتابه بن حبيب
وان كانت ملكا ولا يجرى بها شيء وضعت على الحايك فله ان يجرى بها فان كان الك محمد
بن عبد الحكم ومنه قال سحنون في كتابه ابنه في الحايك بين بيتين او حائطين
لرجلين وعليه خشبهما وكل واحد منهما حائطا او بيتا باءاء كل واحد منهما
لنفسه وعليه فوق خشبها حايك لغرفة احدهما بالحايك الاسفل لمن اليه
عقره مع عينه فان يجرى بعقر الى احدهما حليما وكان بينهما حايك الخربة
هو العقر فيلحق صاحبه ويكون الحايك له وتبقى خشب الآخر عليه لم لا
كتاب الجوار لعيسى بن موسى قال عيسى بن مسيل اسما عيل انه موصل عن
الخشب تكون على جوار لا يجرى به كيبه كان اصلها ايجب لصاحب الجدار تاخيها
من جوار انما الحايك لا فله انما غراب وصاحبها عن الناس حبيب وضعت وليس صاحب
الجدار ان يجرى بها من موضع كانت له ابراء باءاء الرام ان يجرى جدار بيته وضعت
الخشب موضعها كما كانت ولا يجرى بها عن موضعها ولا تترك وليس لصاحب
الخشب ان يجرى لرحلها من مع ولا يجرى لغيره انما يضعها انما يجرى به كيبه انما كانت
ولو لم لا تقفها فيه الى علم الناس **الكلام في الصورة الرابعة**
من الجوار قوله **المؤلف** الصورة الرابعة من الجوار الاول وهو ان
يكون حايك بين رجلين بل عليه كل واحد منهما وليس لواحد منهما عقر ولا مئذنة
بانه يكون بينهما نصيب قاله بن الفاسم في كتابه عباله بن عبد الحكم وقوله بن
حبيب عن مطر بن وابن الحاشون وقوله اشعبي ومحمد بن عبد الحكم وسحنون
في كتابه ابنه وعيسى بن دينار وابن شعبان مثلهم وقال بن الفاسم عن عيسى
كتاب بن حبيب وابن حبيب عن مطر بن وابن الحاشون وفي الكتاب بعد ان يجرى
كل واحد منهما بان حليما احدهما ونكل الآخر وهو الحايك ونال كل واحد حليما
جميعا

رجل
ع

جميعا او نكل جميعا فهو بينهما وهو قول الشمايط ومنه وانما اعاد حايك
بين رجلين وليس فيه عقر ولا مئذنة ووجه البناء الى احدهما وللآخر كعب البناء
فقولان فيلحق الحايك لمن اليه وجه البناء نقله الك بن شماس والخبير وغيرهما
من الامهات وقال سحنون في النوازل لا يجرى به بوجه الحايك وانما هو ان كان حايك
بين رجلين وليس فيه عقر ولا حرمهما ولا لا حرمهما وجه البناء وللآخر كعبه بانه
يكون بينهما نصيب **فقال المؤلف** وهو الصالح لان الوجه والطحن لا يكونان
الا في حايك قليل العرض مثل حايك بالحجر على كعابه او بالاجر باءاء كان على هاتئ
الصورة لا يثبت لبناء ان يجرى وجه الحايك من داخل الروبة الملك من وجهين
احدهما انه لا تقف لهما اركان ولا فضاء ان كانت فيه الوجه الثاني يفصح
بالوجه من خارج الملك للزينة وعقد الاركان بان كان وجهه من داخل الجدار
وطحن من خارجها بانه يكون ناصرا قليلا والناصر لا يجرى به **الكلام**
في الجوار الثاني **فقال المؤلف** وهو ان يجرى اركان من داخل فليجوز
او من يجرى من اركان من خارجها انما لا يجرى منقول هاتئ الحايك لا يجرى
من ثلاثة اقسام اما ان يكون حايكا قويا لا يجرى سقوطه في يجرى به
حرمه ابتداء او يكون حايكا ضعيفا يجرى سقوطه في يجرى به حرمه او يكون من
انجرع بام من الله الاول وهو ان يكون حايكا قويا لا يجرى سقوطه في يجرى به
حرمه **فقال المؤلف** انما الرام صاحب الحايك القوي حرمه فلا يجرى اما
ان يجرى من حرمه ضار او من جهة نفسه فان ارام يجرى من الضار فلا يجرى من
بن الفاسم في العتيبة والمجموعة ليس له حرمه الا بوجه يعلم منه انه لا يجرى
الضار وقوله اشعبي وابن تميم وابن كنانة ومطهر وابن الحاشون وجه
اخفا بن حبيب قالوا لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار **ومن**
بان حرمه هل يجرى على اعادته ام لا فقولان فيل لا يجرى على اعادته والمشهور انه

يحيى عما عاده بينه ثانياً **الفصل الثاني** بان حرمة لصنعة نجسة حل يحس
 عما اعادته ام لا اربعة افعال فان عيسى بن حنانيا العنينة عن ابن القاسم ان حرمة
 لوجه صنعة ليغيب شئ عني عن ذلك واستحق عنه فانه لا يحس عما عاده ويقال
 للاخر استحق ما نجسك في ارضك ان شئت وفاله بن القاسم ايضا في المجموعة عن
 مالك وفاله اشعب وابن تاج **الفصل الثالث** وفي الواضحة قال بن الماجشون
 وسحنون وابن كنفانة يحيى عما اعادته وان كان ضعيفاً عما احب اوجبه لانه
 مضار لغيره من ذلك لانه حق لجاره عليه حين فاقه اركه يستحق الك
 الجار **الفصل الرابع** وفي الواضحة قال بن حبيب قال مالك ولا يجزئ الك
 عليه شئ يقال لصاحبه استحق نجسك ان وجب شئ وان لم يجزئ الك وكانت له
 عورة احب صاحبها ان يبينه عما احب اوجبه قال بن حبيب عن مالك في مثل ما
 قال بن الماجشون **الفصل الخامس** قال يحيى عن ابن القاسم ان كان قوماً احب
 وان كان ضعيفاً لم يحس والمشهور انه لا يحس وبه القتيبي والعل **الفصل السادس**
الثالث وهو ان يكون حليته ضعيفاً نجساً سقوطه واراء به حرمة
 فحاله حرمة باتفاق اهل المذهب ومنه ان ابي بكر حرمة وكان في بغايه ضرر
 عما من عيادته او من يمتعه فانه يحيى عما حرمة ضعيفاً كان المالك او قوماً من
 غايه يستنزل حايه المسئلة في سقوط الحايك الحايك ان شفاء الله تعالى
ومنه بان حرمة حل يحيى عما اعادته ام لا فاولان قال يحيى بن عيسى
 وعمر بن عبد الرحمن وعيسى بن حنانيا في كتابه عن ابن القاسم وابو اخيه
 سقوط الحايك فيلزم به حرمة شئ لا يحس عما بناه **الفصل السابع** والثاني وقال
 بن الماجشون في كتابه بن حبيب وقال سحنون في سوال حبيب انه يحس على
 اعادته والمشهور من القول ان لا يحس ويحيى في المسئلة الاولى في الاربعة
الفصل الثامن وفي **الفصل التاسع** قال الخليل وهو ان يكون حليته

فوي

فوي او ضعيف وانهم با مر من الله تعالى حل يحيى عما اعادته ثلاثة افعال
 روى عيسى بن حنانيا في العنينة عن ابن القاسم ان كان لا حل حليته يحيى عليه
 ان يبينه ولكن شفاء منه ان يحس عما نفسه في حقه وقال بن كنفانة وسحنون
 وابن الماجشون يحيى عما بناه وفاله مالك بن لا يحس ربه عما بناه ويقال
 للاخر استحق ما نجسك بان كانت له عورة ولم يفر عما يفرى اعز وقيل لوجه
 ابنه والمشهور منهما انه لا يبينه ويبقى الاخر عما نفسه في حقه **الفصل العاشر**
 الثاني والثالث يحيى عما خلاف الفصح الاول واذا وقع التكرار فيها لا حل
 التفسير ولا ضرة في الك ولا حل كذا الك اراء الله تعالى عن اجل تنويع الحرم
ومنه وانما كان حايك لرجل ما نهزم با من من الله عن وجل او يجعل ملكه
 يقال له جاره احلني ارض حايك والقباء وعليه الطوى والنقعة وانما تحت
 الجرار حملنا عليه جميعاً ما شئنا فولان قال سحنون لا يجوز الك لانه عفيف
 عني معلوم ولا سيما كل واحد منهما ما يعمل عليه بها صاحب الفاعة والقباء
 ان يحل لصاحب الطوى والنقعة في حقه طوبى وعمله ويكون الجار له **ومنه**
 بان كان الجار لا حرهما وهو ما يل على ان يسفك فمسألة الخ لا يسر له الجار
 ان يباغى له ربه في حقه وان يبينه له عما انه يعمل عليه حمله قال عيسى
 بن حنانيا وسيل حايه عن سبيل الاشياء لا يكون لصاحب الحايك ان يبيع
 عليه نجس البايه عليه ابل وان احتاج اليه **الفصل الحادي عشر** **الفصل الثاني**
قال المولى وهو ان يكون الحايك مشقاً كابين رجلين وفيه اقل من الك
 واراء احلهما ان يتنفع به يحيى انما صاحبه فلا يغلو المال من يبيع ان يتنفع
 به ضه كذا الك او ياختص نصفه بينه عليه وفيه ك النصف الاخر لشئ يكره بان
 اراء ان يبيع عليه كله فليس له الك باجماع اهل المذهب وانما حرمة عليه فل
 في الك او كشي وان طلع على ان يبيع عما نصفه النصف له فقولان قال بن القاسم

في رواية عبد الله بن عبد الحكم ليس لاحد الشئ يكونان يجرى ما جوار يكون بينهما
شئان من روع بنيان او غرض خشب او شئ من غير ذلك الا بان شئ يكره وهو
المشهور وبه الفتوى وعليه العمل **القول الثاني** من الواضحة وقال بن حبيب
قلت لم يجرى وابن النما جشون اخا جوار بين رجلين فاما احدهما ان يبين عليه قبل
صاحبه بنينا نالوا ولا يمنع صاحبه من حمل مثله وكان الجوار يضعه عن
حمل ما يري فاما ان يجرى ويبين عليه ما يري فيقال في الكله وليس للاخر منعه
فلنفس فكيف يكون الجوار جري الك فلا يكون بينهما كما كان وقاله اصبح
بن العرج **وعنه** ان كان حايك بين رجلين وفيه امر بالشئ حية ولكل واحد
منهما حمل خشب وخشب احدهما علام من خشب الاخر فمنعه صاحبه قال سحنون
في كتابه الا في اربانه ليس له منعه قيل بان انكر الخشب اعلا ان يكون
لصاحبه الخشب السعيل من الخشب يوق خشب شئ قال الفول قوله مع بينه
لانه خارج لما يوق خشبه لا سعيلا يجرى ولا اعلا في الك الزاوية لا سعيلا
ومنه فان كان الجدار من الشئ يكره ما نحرر هل يجرى انما بنايه اولا
فنفول عما في الحايك لا يخلوا اما ان يكون عليه بناء لاحدهما مثل حايك
الخفة او سميء عما ارتكون معتلية عما اعلا الحايك وخشب من البناء فح
ملك به احدهما سماء الحايك او لا يكون عليه شئ من الك واذا كان عليه
شئ مما لا يكره من البناء **فقال المولى** في حايك يجرى من ابن من البناء
ان يبين مع صاحبه بان ينفق اهل الخشب وهو محايك السعيل لرجل والعلوي
لاخر ولأن يكر عليه شئ من الك يعبه ثلاثة افوال قال بن الفاسم عن
مالك في المجموعه يجرى كل واحد منهما عما ان يبين مع صاحبه وقاله
بن حبيب عن مكى بن وابن النما جشون وقاله بن وهب **القول الثاني**
وهي النواهي قال بن الفاسم وابن كنانة وابن عروس انه لا يجرى وقال بن حبيب
يجري

يجري السلطان عن بناء به فلتك فان يجرى عن ما يبين به واختلف
قول سحنون في الك **القول الثالث** قال يحيى بن عيسى وعن بن الفاسم
في العتيبة يجرى عما بنايه ان كان فوقها وان كان ضيقا يجرى **قال المولى**
والى هذا ذهب ابو الحسن بن يحيى بن الفاسم في وثايقه وقال الشافعي لا يجرى
واحد منهما عما بنايه واختلف قول ابي حنيفة في ما يجرى وممثلة قال لا
يجري كما قال سحنون **قال المولى** وهو المشهور من المذهب انه لا يجرى
وعليه العمل وبه الفتوى **قال المولى** وفيه خلاف هاء المسئلة عن بناتونس
فيحكم فيها بانه لا يجرى به عما اعلاه وبقيت الدار انما يجرى بعضها البعض
حتى ضاق الشئ يكره يكر عليه حايك قبل الك فينما حايك يبين به عما نفسه
في ارضه ومع يجرى عما ربي الحايك الاول بالاعاءة **قال المولى** وجه يجرى
الا حيا رانه ملك لو انجرى به عما يجرى عما لا ينفق عليه فكل الك اذا كان
مشق كالاصلة اذا كان بينهما ارض ملك الشئ يكر ان يجرى رعاها وارجا ان يجرى
معه او الفاعلة او يبين معه فينما فلا يجرى ووجه الاجبار قوله صلى الله عليه
وسلم لا ضرر ولا ضرار ولا في الشئ يكر لا يفتقر عنه الضرر ولا يصل الى حقه الا ان
يشاء الشئ يكر معه وفيه مصلحة لهما فوجب اجراء عليه **ومنه** بان كان
جدار بين شئ يكر بسفط فينما احدهما ومنع صاحبه من الانتفاع به حتى
يعطيه نصف ما ينفق قال مالك يقال لفتك يبين منكما اما ان تاجر يجرى
شئ تبنيه معه عما خلا في البناء معه والما اعطاء نصف قيمة البناء منقوضا
وليس لك ان تستعجبه حتى تفعل احدهما فان الامر في الله الموفق للصواب
الكلام في فسخة الجوار **فقال المولى**
الحيا ارباب الرجلين اراء احدهما فسخته والاخر بنيانه فينفق هاء الحايك
لا يخلوا من ثلاثة صور اما ان يكون يحمل وبناء او يلي حمل وبناء او حمل وبناء

فان كان حمل وبناء. فوق الحمل كما تقدم فلا نفس باجماع وان كان لا حمل ولا بناء. فقد اختلف
 في ذلك ما تلاثة أقوال **القول الاول** قال بن القاسم في المرونة انه نفس ان لم
 يكن فيه ضرر وفان مثله في شعبان في كتابه وهو المشهور **القول الثاني**
 قال انشعب في مرونته لا نفس لان فسمة في رجل من ابناء وليس فيه شيء.
 الاول له فيه من في يضع فيه خشبه ويضرب ويضرب ويضرب فيه عاتبه وقال بن حبيب
 في الواضحة قال ملهى في وابن الماحشون واصبح لا نفس الجح اربين النفس يكمن
 الا عن تراض منكما في ما اوحا ملا قاله مالك قال فقل ومثله قال الخ ومي
 وغيره وابن تايغ وقال معنوني في كتاب محمد لا نفس القول الثالث قال عيسى
 بن م يمار من النوازع راجا اكان جح اربين جليل فطلب احدهما فاما وطلب
 الآخر فسمة يوم من طلب النفسمة ان يبيح مع من طلب البناء. مجمع فان
 كره ابي بالنفسمة مع صاحبه **القول الثالث** اكان حايه ولكل
 واحد منهما عليه الحمل فالبن القاسم في المرونة فان كانت جنود هاذا امن هاذا
 لا يستطيع فسمة تفاديا بينهما في لة ما في نفس من العوض والحيوان
 قال اللخمي وليس جانا بالبير لان الحمل الذي عليه لا يمنع النفس بينهما كما لا
 يمنع نسمة العلوي والسبعي وقد العلوي على السبعي وقد اجاز بن القاسم
 الحفا وان وانما في الحفا وان هاز من صار اليه الحايه فان ملكه له وللاخي ما
 عليه باذا جاز في الحفا وان هاز من هاز من الصفة كانت النفسمة اولى ومنه ما
 قلنا بالنفسمة في كفي صورتهما فولاني بعنه بن القاسم يحم الحمل فيه طولا
 لا ارتعا عما منه وله الى ما في وفي شمس موقعا نصف الحمل في في بينهما ويكون
 لكل واحد منهما الحايه الذي يقع في عته عليه **والقول الثاني** قال عيسى
 بن م يمار نفس بينهما عما في اخذ كل واحد منهما نصفه
 هو نفسمة جميع الحايه وليس يختص الثلث

بنفس الا على وجلة الحايه على الشئ حة الاولى قال
 اخا النحرع فيفسمان ارضه ويأخذ كل واحد منهما
 المولى وصبة الغرة التي قال بن القاسم ان يفرع
 واحد منهما في مرفعة ونوخة على رفعة وتجر
 في من كل رنة في حصة في حصل اسمه في
 بن رنة دارين من الجح **القول الرابع** من خرج اسمه تلك
 البشرفة ومنه ما اكان جح اربين لرجلين
 فكل نصف الحايه الذي بينهما مشبعة فيقول
 اما ان يكون مما يتفسم او يكون مما لا يتفسم
 يجوز فيه شبعة وان كان مما يتفسم وله فيه الشبعة
 ان شفاء الله تعالى **الكلام في ان جارة في عني ز العشب** فيوجد ارضه
 او فتح باء او طي في وفي يبيع وضع جوارين في حايه على الرجوع لا فلا
 المولى والا اصل في عني ز العشب ماروا مال في موكبه عن ابي هجره رضي
 الله عنه ورواه ايضا بن تايغ عن مالك في المجموعة وهو في سماع اشعب
 في العتيبة ان ما ابي به النبي صلى الله عليه وسلم من قوله لا يبيع احدكم
 ان يفرع ز خشبة في جارة قال المولى واختلف في نفسي العرش
 هل يجل في بالوا جيا فجملة احمد بن حنبل والشافعي واسحاق وابو ثور على
 الوجوه وقال مالك واحكامه في النزع واختلفوا ايضا في العدة هل هي حلة
 خشب او خشبة واحدة وقال بن بشار الحومى عني بن وخرجه البخاري خشبة
 بالجملة وقال ابو جعفر الحماوي روح بن البرج قال سمعت ابا بن برد الحارث بن
 مسكين ويونس بن عبد الاعلا في لفة ان يفرع خشبة في جارة وقالوا
 جميعا بالنصف والتتوين على خشبة واحدة يحمل في الك مال واحكامه على

جسمة المحرم على المعوق والتربى اليه والتزجيب في الوصية بالجوار ومواعيد حفوف
 الجارحون الغضا على من امتنع من ذلك وليس ينبغي لمسلم ان يمنع اخاه وجاره
 بعد قول النبي صلى الله عليه وسلم بمن لم يزل يقاتل اخاه واسا ولا يجي من ابا لان الحرب
 محرم على النبي بل لعل اصر عنه في قوله اي حربي رضي الله عنه وكان لما
 حرك بها الحرب ما يقول على اراخ عنهما مع ضيق والله لا مريض بها يسى
 افتاتكم وحم الله من لا يجوز عليهم الا على من لا يجوز عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا يظن ذلك بعم الاجال من الله ليل قوله لا يجل مال امرئ مسلم الا
 عن طيب نفس عنه وقوله ليس في المال حق الا الزكاة ومن المجموعة قال ابن
 القاسم لا ينبغي له ان يمنع من ذلك ولا يقضيه عليه قال بن وهب عن
 مالك هو امر رغب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بن المكلب يقضيه
ومنه قال المؤلف بان كاشف ارجل يماورها مسجد فارجل ان يغز
 خشبة في جدار المسجد واختلاف الان لم يبق في طبة في ذلك قال بن مسهل في
 كتابه كتب في شعبان سنة ست وخمسين الى في طبة حل في جوار مسجد او جامع
 ان يغز خشبة في جواره فيما على جدار جاره فيكتب بن عطاء كان الشيوخ رخص
 الله يعني وفي ذلك ان يغز بالمسجد وكتب بن الفطن يمنع ذلك **قال**
 المؤلف بان غز خشبة في جدار جاره فطل ان يزيلها **قال** لا يغزوا ما
 ان يكون غزها يغز اخن رب الحايك ولا يعلمه بها ان يغزها سواء اضى
 بن في الخشبة نزعها او يغز به كان ما بها او يغز لانه غصب ملك غيره
 يعني لانه وقف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على من لم يحق وفي
 صلى الله عليه وسلم لا يجل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس عنه فان كان ما به لا يغزوا
 اما ان يكون اعاره لاجل معلوم او ليست لاجل معلوم او كانت على الصكت وان كان
 لاجل معلوم لزمه البلوغ الى ذلك الاجل وليس لصاحب الحايك ان يزيل تلك الخشبة

عق

عن حايكه حتى ينتج له البلوغ الى ذلك الاجل واختلافه ان يغز له اجلا واراد
 به ان يزيلها في نزعها اربعة افعال قال مالك وابن القاسم واشبهه وابن نافع
 واصبوع وعيسى ابن عينا راعا احتاج الى جداره لا يمنع به الضر وثبت في ذلك
 قبله ان يغز بها لان الرجل ان يغز في جواره ويغز مكانا ما به الله وان كان في ذلك
 ضرر عا حيا انه **القول** الثاني قال ابن مزيه في كتابه الوثاني له لا يغز عا
 حتى يكون لها من الاجل بغير ما يعار لعله وبه اخذ بن الفطن **القول** الثالث
 فان ملكه وبان الحاشون في كتاب بن حبيب ان اعار رجل جاره جواره ليجل خشبة
 فليس له نزعها حال الزمان او قصه احتاج الى جداره او استعجلا عنه ما او عاش
 باع او ورت الا ان يشهد المجرار شح يعين صاحبه ليس للمعارها ان يغز
 خشبة الا باعارة مجتهدات وفيه كى هاتما عن مالك وفيه فالأوقف جاء الا بغيره
القول الرابع قال مجز عن الحكم في التحصية له ان يغز في ذلك ويمنع
قال المؤلف وراية القاضي ابي الحسن بن القاسم في وثايفه وان سقط الجدار
 بان اعاد كره عا الارفاق وان يغز كان للمي تغزوا عا ان يغز الى منعته
 بان اعاد واحتاج اليه لم يكر له اليه سميل الا ان يغز مع ما انفعه المي تغزوا عا ان يغز
 كما كان **قال المؤلف** وهاتما الا بغيره الا بالارفاق التي يكون موبلا او لا
 يعلم لاي شيء وضع فيج والله اعلم قال بن مزيه بان اعار الحايك واشتد عليه
 لم يكر للمستعار ان يغز ما يغز له بان يكر له يينة بجارية وانكر المهي
 حلق حتى يثبت يينته عا حالها ومنه بان اعار رجل حايكه لغز خشبة في اعا
 صاحب الخشب ملكه بالالفوق قوله مع يينه بان حلق استحق ذلك **ومنه**
قال المؤلف ويجوز ان يبيع الرجل موضع الجوار لجاره بان كان اللاب بهو بيع
 بقر وان كان لمق كان في امه **الكلام** من اعار ميه لرجل يني فيها
 ولراة اخر اجه او بيع وضع الجوار **قال المؤلف** من احتاج القاضي الى اعا

فمن
 حلقه وتركت
 يينته عا حالها

بن عبد الرزاق اذا كان الرجل في عيشته على وجه العارية فيسبغ في اراجه
 الارض اخرجته فان كان وقت له وقتا فليس له اراجه قبل اجله الموحل الا ان يجر
 الباني ان يخرج ويقلع نفسه فيكون ملك الارض حينئذ فيسبغ في اراجه مع له قيمة
 نفسه مقلوعا او ارضه بقلعه وان لم يوقت له وقتا ثم اراجه الرجوع فيسبغ في اراجه
 فيه فان كان قبل ان يسبغ في اراجه له وقال بن الفصاري من عداك يا الفول والقبول
 ولي كان بعد ان يسبغ في اراجه اراجه اراجه الك بعينه محال يشبه ان
 يعني الى مثل تلك الحرة التي يبيد الان يعطيه ما يبق في ذلك في موضع اخر
 من الحرة يعطيه فيسبغ في اراجه قال بن ابي زهير هاهنا اللبنة سافطة من
 بعض الروايات قال اصبح ليس له اراجه وان اعطاه فيسبغه فاما حتى يخرجه له
 من الزمان المعار ما يرى انه اراجه لانه ان اصحابنا مجمعون على انه اراجه
 له وقتا انه ليس له اراجه حتى يخرجه من وقت وان سكن المعار ما يرى انه اراجه الى
 مثله ثم اراجه الى صفة اراجه فعن بن القاسم ومن ذهب من جهة من
 المميز انه ليس للمعار القيمة نفسه فقط مقلوعا ان اراجه الارض والا اسلم
 اليه نفسه **واما** الخ الخنيس ما يسمون ليس له اراجه الا ان يعطيه
 قيمته فاما **ومنهم** قال بن حبيب قلت لابي عبد الله ما جشون كلما طلبه
 الطالب لجاره من بنخ باب اوارها في ماله او مقلوعا في كفي بغير موضع وشبه
 في ذلك من رفق المسلم جاره فيسبغ في اراجه المطلوب اليه ايجز في ذلك فقال لي سبيل
 هاهنا واشبهه سبيل ما وصلك من الخشب بع زها في جوار جاره لا ينبغي
 في وجه الرغبة والعجب وطلب الاجر ووجه رفق المسلم على المسلم ومنع شيء
 وهما لا يجره عمله ولا ينفعه منعه وليس مما يقضى به لاحد من احقر لان
 الحقوق انما تكون لا عليها بالطلب وقبل الطلب فليس له بل لا يحل لمن طلب منه ان
 يعطيه **قلت** لما سألته عن رجل اراجه في الجار لجاره هل يمنع من الرجعة
 فيها

١٣٠
 فيها اذا اشاء ما منع من اللان لجاره لغير خشب في حواره فبالله في ذلك يختلف
 ان كان ما كان فيه من الك مما يقع فيه العمل والانعاف وتختلف فيه القيمة
 من النفقة والمنفعة مثلا وصفا من وصف الخشب في الجوار وتا صير الجدار
 في حق اللان وارها في الماء من العيون والابار وينبغي على سبغ او يسبغ عليه
 عملا او انشبا في الك مما قلعه ورده يكون فيه فساد وضراعه صاحبها وليس
 له في ذلك صفة المرة او كثرة وارجوع له عاشر ومائة او وراثت احتياجا او انفق
 وهو كالعطية ولو ان اللان في يوم ان كان له ما شاء ان يسبغ ويقلع ماله
 ان كان فيه كان في الك غير جائز لمن اشترى له ولا يقضاه بل ان كان هاهنا ليس
 من شرطه المسلمون التي يلزم له فيه من الضرر بالاعمال لان هاهنا فساد في عمله
 او انشبا لماله **قلت** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار فلو اضار
 ارضي ولا افسح بان يضره ولا افسح بان يضره بان يضره بان يضره بان يضره بان يضره
 بالاعمال فيه هو اللان جاز في ذلك وضو قبل العمل على هاهنا الضرر ولا يضره
 فالا وما كان من ذلك لانك في الك لا يضره كيب عمل ولا انعاف من فتح باب
 او فتح كفي يضره الى بناء يكون للان اوارضه او اوارها في بناء يشبه او يسبغ في
 يسبغ في الك ويسبغ في شئ نصف ما هو او غارت في هاهنا الرجوع ان شاء
 ويقلع ما كان فيه الا ان يكون حبلان اجل الك اجلا فيسبغ في البلوغ له او يكون
 المانعون له في الحريق والمخل والمخرج فافهم في ذلك وشي طالع في ان
 ما كان له فيه يحل للان في يكون في الك لان للان ابل وان يبق بغيره يكون
 له نفقة ومنه **قلت** قال بن حبيب **قلت** قال بن قاسم **قلت** قال بن قاسم
 كاه مقد فلهما **قلت** قال اصبح في الك كله عندي سواء ما يتكلف فيه العمل
 والانعاف وما لا يتكلف فيه انما التي عليه من الزمان ما يعار الى مثله فله منعه
 راي الغراس فانه لا يمنع من العمل **قلت** قال بن القاسم **قلت** قال انما

فانه لا يرافقه مويداً له بل هو للمرافقة ان الله وان احتاج وكذا ان كان مو
 موجلاً وان رفع مبعثاً فان احتاج اليه في حاله حاجة وكبره كان له ازالة
 اليه في وزاد ابن الخطاب اذ مضى في الزمان فورا ما يرى انه لا يتبع بالتعليق
 بله ازالته وان لم يمتح اليه اذ مضى مرة فمزالا لتتبع به وان سقط الجدار
 فان اعادته ربه عاها الارتفاق وان لم يكن كان للمضي تغلق اعادته ليعمل الي
 منه فانه ان اعادته واحتاج ربه اليه لم يترك له اليه سبل الا ان يرفع ما انقضى
 اليه في الاعادته كاليه بين الشيئين كما بالاحدهما من كسسهما عن خضوب
 الكاء وكسسهما الاخر فله الماء الا ان يرفع الاخر نصفه ما انقضى ويجوز ان يبيع الرجل
 موضع وضع البوابين من جاره فان كان للابن فهو بيع بطل وان كان الى اجل كان
 حياً ولا يفسخ على الرجل بالارتفاق ان ابا ويستحب له ان يفعل لان الحريش
 محمول على التوق **كتاب نفس الضر والكلام فيما يحل به**
الرجل ما جاز من ضره ولا غيبه من الموهما فقال مالك عن عمر بن يحيى
 الحارثي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ضرر ولا ضرار قال المعلم بن ابراهيم
 الرازي النخعي كما اذا حوت صحاح ثلثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الموهما وغيبه وقد اختلف العلماء في معناه ذلك فقال بعضهم معنى لا ضرر
 ولا ضرار لا تضر نفسك ولا تضر غيرك وقال ابن حبيب الضر والضرار كل ما
 يضرني واحل ربه ثلثا كبراً في المنع وقد باخلوا في تصديق الاعمال بالضرر الا ان
 والضرر البطل ففوله لا ضرر راي لا تضر في احد من راي وان لم تتهم وفوله
 لا ضرر راي لا يضر احد باحد وفذلك التثني وهو محمد بن عمر السلام الذي لم يبي
 الضر وهو ملك فيه منفعة وعما جازك فيه مضى والله اعلم ان الضرر ما فسد
 الانسان منفعة نعمته وكان يضره راي غيبه وان الضرر ما فسد به الاخر
 يغيبه فقال الله سبحانه الخ لا تضر نفسك ولا تضر غيره وقال غيبه التثني

ويجمل

ويجمل ان يكون معنى الضر ان يضر احد الجار جاره ومعنى الضر ان يضر كل
 واحد منهما صاحبه فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوجهين
 وقال ابن المواريز في الكتاب انما عاها من له فيه شيئاً حافلاً لمنفعة فيه له وهو
 ضرر كما من يضر عليه لم يترك به فهو متوجهين اليه جاء فيه لا ضرر ولا ضرار
 قال ولو كان ضرر الك ليس منفعته به سواء بل يترك الك له واجل عليه قال
 بن عمر الربيع في كتابه المحين نفسي الضر ان تضر نفسك لتضر به غيرك
 وقال اشهب اخ الختم ضرر ان سقط اصغى هما لا يضرهما قيل معنى ذلك
 في الاكبر ان يمنع الرجل ان يضر غيره ماله شيئاً مما له فيه منفعة ومعنى الاكبر
 هو الاكبر اخر من جاز عليه مما يضر به **قال المؤلف** والضرر ما اوجبه كسبه
 ويجهله فسمي فميج وصوت بالفرج كما فسمي منه ما يكون قبل التثنية
 ومنه ما يكون بعد ما كان من الضرر الذي يكون قبل التثنية ولا يضر عن
 حاله وان اضر يبي انه بالتعلق لانه ضرر ما خل عليه وما كان من الضرر الذي يكون
 بعد التثنية ويحول زمانه فمعه ما يستحق ومنه ما لا يستحق وان طال
 زمانه بالثنية لا يستحق وان طال زمانه ما كان التمامات والاميان واعمال
 الاثرون وتنوع باغ الدباغين وما يودي الى بلل الحيطان هاهنا اما نقله النفاي
 ابو الوليد بن رثن ونقله بن هشام ايضا في كتابه في الحكام ونقله ايضا في
 عن الربيع في كتابه المحين وزاد بن هشام ان الاضراء الك بمن جاز فيل
 لمحوته اخله والا بافضه سوار كان فوفا او صرنا ولا يستحق الضرر بالفرج
 الا ان يكون الضرر افرح من الشاي وان يكون الجمار في ابدال الضرر جمارة تقرب
 بها حجة محرثة بل لا يبي تفساه من الاضلاء وعروانا **قال المؤلف** ووجوه
 الضر رعيته تتبين عن قول الحكم وسنين ما فومناه بعد حصى على شيء
 يابه وشرح ما اشكل منه بعد ان عماء الله تعالى **الكلام في ضرر اللعان**

اعرف اذا ادفع
 ضرر ان سقط
 اضر ما لا يضر

والحكم فيه قال المؤلف رحمه الله تعالى الاخوان ينقسم عاقلين منهم
ما يمنع ومنه ما لا يمنع بالوقت منع منه كخان الحمامات والامويان وما فاربه والنزاع لا يمنع
منه كخان القصور والحجاج وما فاربه مطع لا يمنع منه وما يفتك عنه من طبعه من
المعاش وغيره مما يستلزم احمى **قال المؤلف** الاصل في منع الخان من
الممنوع منه قوله الله تعالى جارتك يوم تاتي السماء برخان ميين يحشي الناس لها
عذابا اليح يحله الله عزابا موكما **قال المؤلف** المرونة فلا ممنون فالتكليف في
الفاسم بان كانت في عينة الى جانب دار فوم باره ان اتفق في تلك العينة
جما او من ناوا باء الك الجي ان يكون لهم ان ينهون في قول مالك قال ان كان
ما تحل في راي الجي ان من الزخان وما اشبهه فليمن ان ينهون من ع الك
لان مالك قال يمنع من ضرر جاره باء اكان ها غاضر ر منع من ع الك قلت
وكذلك اكان حاء با تحز في حاكما واتخذت في حاء ام انا يسب في حاء
التحبة والبضة ائنه من ع الك قال نعم عز الك قال مالك في غير واحد من
حاء الى الخان وغيره **وقال ابن عروس** عن بن الفاسم ومن العقيمة
قال ممنون والتكليف في جد ار الرجل الامي ان والحرمان فيضي ع الك جبي انه
بانه يمنع من ع الك ويقضا عليه بوالك ومن الواضحة قال بن حبيب عن مطري
وابن الماحشوي واصبح في اليمن والحمام يجر في جوار الدار فيضي ع خانها
بجوارهما ان من ثمنها يمنع من احل ثمنها الا ان يكون باء نه الجي ان التا بين
بض ع الك بضم لان ها ع ك حزن احل ثمنها الناس ليست من الاشياء التي ليس لاح
ان يمنع منها احرا ولا خلا في ع الك **قال المؤلف** قولنا لا خلاف في ع الك
نقله بن رشيد ومن كتاب ممنون قال محمد بن سالك سليمان ممنونا عن ابن توف
للخمارين منها الفريم ومنها الحاء بمرما شكوا جبي انها اء ع خانها وربما
سكتوا بكتب اليه ممنونا الفريم منها لا بعث ض له **قال المؤلف** وفي الاحكام

الباحي

للباحي نقله ابن هشام قال وتنازع الشيوخ في اليمن والحمام اء الحز في ع
خار الرجل وليس في ع الك براء غير انه ينقص من ثمنها **وقال** بعضهم ع الك
ض ر منع لاجل ما يتعلم من وفوم الدار ومن اجتماع الناس الى ع الك اكثر من ع ك
واحتج بقوله تعالى ولا تحسبوا الناس اشياء هم وقال بعضهم لا يمنع من ع الك لانه
المرونة **قال** ممنون قلت لابن الفاسم عن قيس التتورضي راي في قول مالك قال ما سمعت
ميه من مالك شيئا وارس التتورضي راي فله بن عروس عن بن الفاسم وفي المجموعة
مثل ما قال بن الفاسم ونقله بن هشام في الحبير **قال المؤلف** وعزاه خان الفرج
ض ر وكه الك الحوا جين التي استقطقت لغير الشعي في الاسوان والد وروانها
ض ر وفرت ك حاء عن تاتتورضي ما شتعا بعض الناس الى الجفيه الفاضي
بن عبد الربيع بسا لنا الظن في حاء بكتبا في وثيقة ان ع خانها في مضي
بالجي ان با مي بقطعها والد خان ض ر يمنع با جاع **قال الشيخ الفاضي**
عبد الربيع الحكم في الزخان كخان الحمامات والاميان وتترج با ع الد يا عيني
ان يقال لا هله اقطعوه والا باحتالوا له حتى لا يضي بجن جاور ك كان من ع ك
او حاء نا لان الض ر ع حاء لا يستحق بالفرق **قال المؤلف** باء اكان
ان ع خان الفريم ان يجر ع خانها ويضي ع الى ع خان الفريم وهذا ع ك
عن تاتتورضي كانت لرجل شوكه في حاء بيت نار واحدة بارام صاحب الشوكه
ان يجر ع بيت عا راي في الشوكه وان يجر ع خانها من المرخنة التي يبين
النار القرمعة الاولى فمنعه الجي ان وقالوا له احشيت علينا ع خانها غير الد خان
الفريم فارتفعوا معه الى ابي زيد بن القطان بسا عليه بيت النار المخرشة
قال المؤلف سالت عن ع ك الحسنة الجفيه ابا عبد الله بن الفخار قال
يجب سلا لزياد الض ر عليهم **قال المؤلف** واذا الحز في ع ك اء
فيها تتورجوز له عمله فيها باحتي فتعنه الدار وميون جبي انه ع يضمن

وان شئ ط الالبون في مكانا نار الخبي ما وقع فيها النار فاحتقنت النار ارضي ما احتقنت
وما احتقنت من الفاسح في العرونة **الكلام في صور الراية والشمس**
فيه قول المولى الاصل في ازالة ضي الراية الغبيضة قوله صلى الله عليه وسلم
عن اكل من عذاه الشئ له فلا يضر به مجنون ابوة بنا بريح الثوم ومن الواضحة
قال بن حبيب سالت عن ما وابتدأ الحاشية واصبح عن التنيه فيمن مرجه في
ما اى لرجع الجلود فاشنعنا ان ضي الراية التي تصل اليهم فكل لحم منعهم
وان الله الضم عنهم فقالوا له نعم يمنع من هاء او حوض الحمام والعين ومنه
في الطير ومن يمنع بغيره جاز مرحاضا او قناتا ولا يخطيه او ما توعيه رايته
منع ويحيى عا تخطيته وما يوعيه به جاز لان الراية المختنة في الغياض
وتوخية الاسنان قاله بن عات وقاله بن عبد الجبور وهو من الاستغناء
قاله ابو عيسى وعاء هذا العمل **الكلام في ضي النجادين والارضية**
قال المولى ومن العرونة قال يحنون فلتب لابن الفاسح بان كانت في
عن صة الى جانب ارفوع فارتب ان اجعل في عاك لرحية تضي بمرات الجيران
اتنح من عاك فاك نعم كذا كذا قالها مالك **قال المولى** وضى الراية
والكمادين تتقلب في ما يضي بالبحر والى بالمر ومنه ما يضي بالساحل من
كثير الضي بما يضي منه بالبحر والى يمنع ما تعلق قاله بن رشيد وما يضي بالضي
فيمنقلب فيه عاك **قال بن حبيب** في الواضحة فلتب لطيور وابن الحاشية
واصبح والكماد والضرب يوقد في الجيران ووقع صوتهما حل ينعان من عاك
فقال لاني ان يمنع احد من هاء او منه **قال المولى** وفي الطير فاك
وفي الجبال وفي شيوخ العتور في طليطلة يمنع الكمادين ان الاستنض
بهم الجيران ان ولفوا من عاك لا ستماع وفروع ضي بهم قال بن الفاسح
في العرونة للوجال يمنع في الدار الخشبي ما يشاء من الامتعة والادوات
والحواء بن

والحمد لله بن والفصار بن عام يعني باني بالدار **قال بن عبد الجبور** وعاء هاء يكون
لصاحب الدار ان ينصب في داره ما يشاء من الصناديق ما يضي بالخطان يعني
يعني انه وامان يمنع من وفروع صوت او يرا ويمنع به فلا يمنع قال المشاور
مثله كله في الطير لان عاك **قال بن رشيد** في بعض المتأخرين الى انه يمنع
من ضي الاصوات واستقل بماروس من قوله صغير بن المسيك اهي هاء الفاء
عني بفتح هاء اني يعني عمي بن عبد العزى يرضى الله عنه **قال المولى** وفي المعجم
لان هشام لا يمنع احد ان يتخذ حاء في داره **قال المولى** ومن الثمانية لابي
زيد لا يمنع الرجل من ضي البحر من حاء وان صنع عاك بالليل والنهار ان كان
في الك لطلب معاشه **قال المولى** اعطاني الغيبة الفاي ابو زيد بن الفطاني
خطه مصدقة وجوابها ونصها ما نقولوا رضوا الله عنهم في رجل له خراف كان
في فمهم الزمان رضى وارا ورثة ملائكة ان يعيدوه فزنا للمرحاء كما كان
منعه الجار الملاصق له وزعم انه يعلم به وان حكمه ان يخلو انه محمدا
اعاءه فزنا اضي بمرارة وارا ان يمينه له حايها بادل العين ملاصقا لدار
ليكون في الك قوة لجمه راته هل يكون لها عاك الجار مغال في بناء هاء الحايك
او ينعهم بناء هاء راد وكيفية ان وجه بيت الراد عا صفة وجه معلوم حل عاك
ان يوسع عاك البيت لرحا كهم مما كان وهل لهم ان ينفخوا موضع الرحا
الفروع الى موضع ثاني من العين ان لا يلا جاب **قال المولى** عاك كان خراف هاء العين له
زمان حايه وفيه عاك ودرى عاك التخطيل حتى كمال الزمان شع احد الجار
ما تملصق العين شع اراء ورثة عاك العين احياء العين وهو يضي بمرات الدار
وله ان ينعهم لان يمينه حايها كماء هي وان كان خراف العين يخل زمانه
وعني عاك التخطيل فلا حجة لصاحب الدار وان يعلم وعاك عاك ان كان الدار
موجودة في رضى عمارة العين وما منع عاك صاحب العين اراء ان يوسع

مما كان عليه ان كان الموضع ملكه ولم يمس اليه اي ملائحة وعبر الك وعز الك
 ان اراد وانقل الرجا الى موضع اخر في ملكه ان كان ايضا بالحي ان كتبه غير اليه
 برجي الزواوي وقصده فالك المولى سالت العفية بالعبارة محروفا الغار في رجل اراد
 ان يجل في داره وطلب البعد من حايه الجار فذاك في ليس في الك حذ انتم
 اهل الحية تهم مود الك ثم تبعد الرجا عن حايه الجار وهذا لا يطع فيه حد
فصل المولى والى عن في التبير ان يعمل في داره حتى يتبعه من حايه
 الجار ثانية اشبار من حد ورا البحيمة الى حايه الجار ويشغل الك بالبناء اما
 بيت او مخ او مجاز لانه من الك من حايه بالبناء بينه ورا البحيمة وحايه
 الجار لان البناء يحول بين الحية وبين حايه الجار **فصل المولى** سالت الشيخ
 العفية الفاخين عبر الربيع عن رجل عمل في داره رجا باشتكا جاره الضرمما
 لحق حيطان داره من حايه الرجا في اي صرة يعلم من حايه الحايه وان عمل
 حايه الصورة التي يطم بها الحى حلي في الارض وفي الحايه فقال تاحه طبعا
 من كاعتة وتربك اركانه باربعة اخباه في كل ركن حيك وتجمع الى اى الاخاه
 وتعلقه في السقف الذي على الحايه العاقل بين الدار وبين الرجا من جهة
 الدار وتجعل على الكاعه حياة من حية يابس وتقول لصاحب الرجا من رجا
 بان احسن الكن برعا الكاعه فيل لصاحب الرجا فلع رجا لانها تضي بالجار وان
 كان لا يفتح الكن برعا الكاعه فيل لصاحب الدار انك صاحب الرجا فيم رجا
 لانه لا يفتح كبعها فلتب له بان كان الحايه السمان بين الرجا والد اربير فيم خشب
 وانما سته لا خشب عليه وان يعلق الكاعه فيم قال يه تاحه فصبة غليظة ويبي
 لها في الحايه العاقل بين الدار والرجا فخر نصه شي وتدخل الى القصبة في
 الحايه وتنشها من جهة الدار وتعلق الكاعه في تلك القصبة وتعمل الخبير
 على الكاعه وتقول لصاحب الرجا من رجا بان احسن الكن برع يمنع فلتب

له بان كان الحايه العاقل بين الرجا والد اربير من املاك صاحب الرجا واحسن بدوران
 الرجا يمنع اع لافاله ان كان لا يفتح شي من حيطان صاحب الدار فلا يمنع ان كان
 بين حيطانه ولا يفتح حيطان غيره **الكلام** **فصل المولى** **الكلام** **فصل المولى**
فصل المولى من كتاب الحين قال الشيخ العفية الفاخين ابن اسحاق ابن عبد
 الربيع يمنع من املاك الا حطبل عن بيتك اى لملاقيه من الضرم من يول
 الدواوي وحكمتها باليل والنهار الحكة المانعة من النوع وفي كتاب بن هشام
 مثله **فصل المولى** وفي نزلت حايه المسئلة والشيخ العفية ابن اسحاق ابن
 عبر الربيع فاذا الجراة بتوسر في رجل احرق بيت جاره رجا لرائته باشتكى
 صاحبه البيت عن الضرم والروا فسمالنا النظم في الك بعا يناء واخبرناه انه محرق
 بام بن واليه وخروج الرابة عنه بطارح صاحب الروا والحية ايام كثيرة وقال
 ليس في غناه عن قى ك الحايه لان عليها عايش ولا يجل منها بعل ان استبح
 اهل المعربة لينظم وايضا في مع الضرم عن جاره يار تفعنا عن ان العفية الفاخين
 معه بام بن ان يبي احاسا فينسى له فخر فلامه خليف الحايه التي هو صر
 البيت وفي مع في حقه حايها من تحت وجه الارض خمسة اشبار ويكون في
 الحايه شبي يز ويجعل فيه وبين الحايه الذي هو صر البيت نصه شبي نزوحا
 بين الحايه وبين التي ورج الذي بين الحايه من تحت وجه الارض خمسة اشبار
 الى منتهى السقف وهي هنا الفاخين بام بن نابه صاحب الرابة فلما جعل الك
 انقطع الضرم عن صاحب البيت برك **فصل المولى** **فصل المولى** **فصل المولى**
 برك الحايه ان يحول الزمان ويبي مع الك الحايه ويستحق الربك بالفهم
 ومنه فالك **المولى** **فصل المولى** **فصل المولى** **فصل المولى** **فصل المولى**
 عمله رجا بمنعه صاحب الدار التي تليه وفي ابع الى الفاخين ابن عبر الربيع فمالنا
 النظم اليه بر اينا موضحا كيمي يجرى الشارح من الغي والجوي والدور من

القبليّة والشّيء في الزّمان عليه من القبلة رواه بسّمح له صاحب الروا. ومنعه صاحب
 الجار الشّيء فيّة بما مرّنا ان يجعل بين السّائر الشّيء فيّة وبين الشّيء فيّة ان يجعله
 رواه ويكون عن الشّيء تسعة اشبار وعنه الشّيء فيّة من واخيه نازل الى
 الفاي فقال ائتمن الضمّة الك فلما نزع قال ما عملوا عليه نزل الى البيت
 ويصير كله رواه بها نوازله فرجى وحكم فيها بما عاينى **وا** من اراه
 ان يجعل سفيقة رواه ويك فيها فكان ينعى او يئته بيك فيها فكان
 ايضا ينعى والاروية علما ممنوعة وهو من روعيت **مسئلة** **قال المولى**
 سالت الشيخ ابا عبد الله بن الخار وهو فاضل الجماعة بتونس فيمن يصنع
 اصطبلا عنق منته جار ويهي المسئلة التي في اول الباب هل يمنع من سماه الجار
 كمال يمنع عن الك البيت وفيه يكون دخول الروا المحرّرة عن بيت مثل حايك يلي
 وسك الجار ويلي سفيقة او يلبس حيازا او مزجوعا او شيئا غير البيت فهل يجوز
 الجار ان يجرّ اصطبلا خلفه الك ام لا فقال ان كان يضي حايك الجار بها او
 بالنزوة يمنع وان كان لا يضي بها يله فلا يمنع فلتب له والى يمنع عن بيت هشام
 والحركة المانعة من النوم فهل يسيب الك فقال لا اراى يمنع من الك
 لان الصوت غير معني عن المشهور فلتب له وما حقه قطع الضرع عن
 الحايك فقال لا يتخلق لما نجا بل منكم ونظي يح في شغلكم بغير ما ترون وان
 الضرع والعن والنزوة فتح والت عن الحايك باخيه تم عن المسئلة التي في ان
 وهي ها هنا المسئلة وبالحايك امه ثاب صاحب الرواية ان يجعل حايك خلف
 حايك البيت ويروح عنه فقال ان كان ها هنا او وقع يقطع الضرع فلا يمنع الا من
 من منفعته **الكلام** **في من لا يطاع من الكوا والابواب**
والفضاء **في ذلك** **قال المولى** الكوا عا فسين فحيم ومحرّرين
 الكوة الغريبة فلو ان المشهور منهما بفارها عا حالها وفي المحرّرة فلو ان

المشهور

المشهور عنهما بما فيها **الفصل الاول** في من المحرّرة عن المرونة قال سفيقون
 ابن الفاسح ارايت لو ان رجلا بنا قصورا الى جنب داره ورعها على وفتح فيها
 ابوابا وكوة بشي في منها عا عيال وداره يكون له ان امنعه من الك عيسى
 قول مالك قال نعم انه ينعى من الك فقال مالك وقل قال الك عيسى
 بن الخطاب رضي الله عنه اخيه نازل الى البيت لهيعة انه كتب الى عمر بن الخطاب
 في رجل احرق عن قبة عا جاره فيفتح فيها كوا فكيف عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه ان يوضح وراه تلك الكوا سمي ويغوم عليه شخص وان ينظر الى من في الدار
 منع وان كان وان كان ينظر لا يمنع من ذلك **قال المولى** وفيه السمي في فولان
 قال بن ابي زعيم السمي في قورش الغريبة وقال بن شماس في الجواهي له السمي هو الصلح
 وقال السمي هو الكرم وما عا كله **قال المولى** والى عفت من حوا ارتفاع
 ما يطلع عليه اكثر خمسة اشبار وقل ارتفاع اربعة اشبار قال النخعي ويكون
 الرجل النخعي ينظر عا السمي في قورش النخعي **الفصل الثاني** قال بن هشام في احكامه
 قال اشحب وابرا الحاشون والحق ويه لا يمنع احل من فتح الابواب والكوا والخبر
 ويقال لمن قام بضي ربح الك استنى عا بفسك وليس به عمل كذا نفل الفاي
 ابن رشيد وفي معين القضاء لابن عبد الرزاق مثله **قال المولى** باننا افلنا الناضي
 يمنع عا المشهور فيج يكون ارتفاع الستة التي تمنع الناضي منها فولان والفول
 الاول ما حكاه مالك في المرونة من امر السمي في الفاي في اول المسئلة **الفصل**
 الثاني من العتبية قال ابو الحسن وقال اشحب ان كان بينه الجار باري ان يمنع من
 نه الك ويبيع بناء بفر من مال الجار الناضي منه وقال بن وهب مثلها وزاء وان تطلع من
 غير حاجة احل من النفل في مستارة تكون بينهما ولا يعلق بابه وانما
 الك بمن له طم البيت وسطحه والبقعان عليه في بعه وعليه عتج ايضا ويقول
 اخاوان ان تطلع على منه والكوة يفتحها الرجل في من له للضوء والرفاه فيستجى مثل

في الك فليس له في مثل ذلك حجة **فقال** المولى ويمنع النظم للصار عشي اشبار
 في الاستشارة انما لم يطلع ولم يفكر النظم **فقال** المولى والزم في ايه الحكم عن تافوس
 وعليه العمل ان يمنع من الاطلاع والكشف وبه كان الغاضي بن عبد الرزاق يعني
 وتراكت كثير في ايام فضاه وفضايسها ومن كتاب معبر الغضائفة قال بعض
 الموتى في الضرر الذي يجتمع بازائه هو ان يفقد وافق مع الباب او باراء الطاق
 وبه من منعها ما في الدار اخرى عليه فان لم يخلص له الوجوه لم يجر له في الك
 ضرر **فقال** المولى اذ اتها من التفر ويكون بينهم مساواة طويلة والكوة الى
 الفرقة التي في ارجل الرجل تكشف عما ارجاه في سلعها فولان عن المرونة **فقال**
 يحسنون فلهذا كان القاسم اراي ان كان له ما جاره كوة فريضة او باب فوج ليس فيه
 منفعة وفيه مضرة عما جاره يجبر ان يعلق في الك عما جاره قال بن القاسم لا اجبر
 ولم اسمعه من مالك ولا كنه رايه **فقال** المولى وفي الواضحة مثل ما قاله
 ابن القاسم وقال الشيخ ابو بكر محمد بن يوسف في بوانه وفردايت بعض فقهاء
 يعني ويستحسن ان له ان يمنع من الكشف وان كانت فريضة وان رضيا بالالك
 لانهما رضيا بها ولا يجزى لهما **فقال** المولى وهذا خلاف المنصوص والتجديد
 جازيه العمل ان لا تفسد وبها اجب الحكم عن فضلتها وما رايت فاضيا حكم بمرج
 ولا سمعت من قال غير ذلك ولا يحسن من الاخر ان يكتفى به حتى لا يجر
الآخر الك في العادة التي ليس فيها بناء فبال المولى
 والعادة تكون للرجل ليس فيها بناء وما جاره في فريضة وفتح فيها كوة ينكشف
 منها عما حصة **فقال** المولى يعني الك في الواضحة عما فولين قال فال بن حبيب
 قال بن الحاجشون في الغيبة اوجب الكواتكون في ارجل الرجل يطلع منها عما جاره
 بان كانت فتحت وانقرت قبل شيان هاهنا الدار المطلع عليها لم يمنع من الك
 وما هاهنا ان يمنع عما نبهه وان كانت الغيبة والكوة هي المحرقة منع عما جاره
 من الك

اعراب از النور
 تزيي عجم باز الة
 حوازي يقي واو
 بازاء الكافي ورا
 منها ما في الرار
 المحرقة عجم

من الك وامي ان يمنع باب في فريضة وكواه ويجعل ما بها ستر اقل بن الحاجشون
 ولو كان ما بها يوم فتح باب الغيبة عما حصة جاره قبل شيانها فإراد صاحب العادة
 منعه لضرر الك به اما انما فليس له منعه قبل ان يمنع ولا يعود الى منعه بعد
 بنائه اما انما يوم فتح ولا يطلع عما احد ولا يدخل عليه منه ضرر وجب منعه
 فتح جاره وسبق (اليه) **فقال بن حبيب** وقال في مطبوعه له ان يمنع انما ولا
 يكون تركه له ما ناله اليوم من الزرع عما حصة الا ان يكون صاحب الغيبة اشترجا
 كنه الك فليس له ان يمنع واما له منعه عن الاخران لها عن الك
 فيمنعها عما انه متى شاء ان يمنع منه فيجوز في الك بينهما **فقال** المولى ويقول
 مطبوعه اخاه اصح وابن حبيب **الك سلام فيمنع كوة يبر منعا**
استطوان جاره فبال المولى من النظم رلان عما من احرك في فريضة
 منها استطوان جاره منع **فقال** المولى ومن اسيلة بن الحاج قال بن الحسن ومن
 احد في الك فالفريضة يطلع منها عما ما في استطوان جاره او غير فريضة منع من الك
 من جهة ان الغيبة يعني الاطلاع منها فليس ولا يكون سرها الا بالبنين وفتح
 العتبة لان العتبة انما ابقيت في موضعها وطل الزمان وبقي الامر كانت حجة
 كنه في الباب يمنع بها ويجعلها متى شاء **فقال الغاضي** ابو عبد الله وعمر بن
 رشاد اجعل البايع شر حيا يمنع من اخراج راسه ان الشيوخ كانوا يختلفون في
 في الك **فقال** من كان في الك ومنع من كان لا يجر **فقال** المولى وهذا خلاف
 ممن روا عمل الشريعة لان عمل الشريعة التفتة افوى ضرر من خروج الراس والشري
 يكون ينظم منه وبه الك ولاخاء ولا تتجز منه باخا اخرج راسه تخون منه وليس
 في الك عمل عننا ولان يكون انما عمل الشريعة انقطع به الضرر عن جاره فتح
 المسئلة عما الفولان واما الشريعة افوى منه ضرر **فقال** المولى وفيه مالك
 علماء بلرقا كلف اصحاب العترة في رجل احد في فريضة وفتح فيها كوة في منعا

ما في سفينة جارة انما فتح بابها فدخل صاحب الدار منع حارسا مما فتح عليه من باب الك
 و بينهما مسكة نافذة واسعة كثيرة المار وحل صاحب الكوة حجة ان يقول انما
 تحت في مسكة نافذة مما لو احث بابا في مسكة نافذة لم يمنع من الكوة كحل الك
 وهل لا حجة ايضا ان يقول له اناني مثل ما في اصحاب هاء الكوة التي بازاءه تقابل
 بابك فقال **الغني بن الهيثم** يمنع الرجل من ان يفتح ما جارة كوة ينظر منها
 ما في سفينة جارة وليس الكوة والباب سواء لان الابواب لا تفتح للظلمة ووج والار
 والرخول ولما في كل واحد من ذلك ليس من ذلك بوالكوة لا يفتح منها ويحكم
 ولا تنظر وكذا الك حارسا منه ويحاربه ويمنع لا يتبع من النظر والكوة
 للفتوة وهي مضمرة كيمي **قال المولى** وبها في الجاني كل من سألته من
 علم اياها وما رايته احد من الفضلاء حكم بغيب في الك ولا حجة في يقول انما تنظر
 مثل ما ينظر اصحاب هاء الكوة التي بازاءه نفلها من هاء في الطي رقال
 ومن احث كوة يطلع منها ما يطلع غيب سماعه فليحده منع منه
 ولا حجة له في اطلاع غيب وسواء كان الزقاق نافذة او غيب نافذة ولا حجة
 ايضا في الاطلاع قال ايضا في الطم ري حجة الكوي التي تكشف انما تمنع
 الكوي انما انبست الاشياء وما انما الم تتبين فلا تمنع قاله بن الطلاع في
 وثايفه كما تقر للفا في **قال المولى** وكذا الك انما تمنع يكون في حائل
 للسفينة لم يمنع من فتح الطاق **الكلام في كوتين في بعضا لبعض**
قال المولى ومن كتاب بن سحنون قال هو سبل سحنون عن ارباب بينهما
 زقاق مملوك وفي دار احدهما كوة يرى منها ما في دار الاخر فيبنى الاخر
 غيبة فيبالة الكوة وفتح فيها كوة في الة الكوة يرى منها ما في غيبة
 الاول انما اتممت فطلب الاول سمع الحثثة عليه وقال له الاخر وسد انت الفريضة
 فانا انما سكت عنها فو خمس سنين واربع سنين عما حسن الجوار وفيه ض
 في الك

في الك من امره فقال يجلب صاحب الكوة الحثثة انه ما ترك الفريضة الوفاء
 الكوة الا ما حسن الجوار غيب تارك لصفه شي يسر بعضا بها بعض **قال المولى**
 وفيه نزلت هاء المسئلة بتونس في ايام القاضي يحيى النوري مجمع
 بعض العففا فنقله بعضهم هاء المسئلة مجمع بها في هاء المسئلة
 وسمع عليهم الكوتين **الكلام في الكوة والضوء وسطح السطوح**
قال المولى ومن العتيبة قال اصبح في سماعه سبلين نابع كل للرجل
 ان يفتح الكوا في جواره للضوء عما ارجاره والكوا لا تنال الا بالسلم فيلجها
 ض رعليه فقال بن نابع ان يفتح في الك ض رها جارة فلا اران يمنع من فتحها
 لانها منهقة لها او لا ض رها الاخر منها وان كان ض رغيغ من الك قاله بن
 وجب واصبح **قال المولى** في رجل فتح كوة في داره الى دار جارة وليس بينهما
 منفا عليه غيب انه يسمع الكلام منط بشي جارة ض رها الك **قال المولى**
 ان هاء المسئلة نزلت بتونس في حثتها فيبها شيئا خفا ومنع من اعني لغة الكلام
 ورحلة للسان وراه ض رها ومنع من يفتح وقال لا يمنع وجرى فيبها الحكم ان لا
 مسر واخذ يقول من يفتح يفتح الكلام **قال المولى** وكذا الك المطالع للسطوح ان
 لا يفتح باب المطالع ينظر الى دار جارة فيسمع وان كان منفا عنه لم يسمع ولا حجة
 لصاحب الدار ان يقول تخشى ساعة في وجف تتكشف عليك فلان بن وجب
 ان كان فتح باب السطح غيبه مثل ان يخشى لا يتصير ولا يفتح ولا يمنع ولا
 بالتشفي عليه والنظر في من له منع من الك ويمنع له فتحة وان كان ليس في الك
 انما حواصن يغاب ان يطلع منه وليس على ما وصفت لك لم يمنع من الك
 ويرج عنه ويوجد به بعد التفرقة ولا يخلق بابا عما حال ولا حجة لصاحب الدار
 ان يقول انك يطلع عليه غيبه وليس في الك حجة انما يفتح على ما وصفت لك
قال المولى ولا يلزم صاحب الدار ان يفتح سطحه بما يفتح حتى لا يراه الغيب ان

ما في سفينة جارة انما فتح بابها فدخل صاحب الدار منع حارسا مما فتح عليه من باب الك
 و بينهما مسكة نافذة واسعة كثيرة المار وحل صاحب الكوة حجة ان يقول انما
 تحت في مسكة نافذة مما لو احث بابا في مسكة نافذة لم يمنع من الكوة كحل الك
 وهل لا حجة ايضا ان يقول له اناني مثل ما في اصحاب هاء الكوة التي بازاءه تقابل
 بابك فقال **الغني بن الهيثم** يمنع الرجل من ان يفتح ما جارة كوة ينظر منها
 ما في سفينة جارة وليس الكوة والباب سواء لان الابواب لا تفتح للظلمة ووج والار
 والرخول ولما في كل واحد من ذلك ليس من ذلك بوالكوة لا يفتح منها ويحكم
 ولا تنظر وكذا الك حارسا منه ويحاربه ويمنع لا يتبع من النظر والكوة
 للفتوة وهي مضمرة كيمي **قال المولى** وبها في الجاني كل من سألته من
 علم اياها وما رايته احد من الفضلاء حكم بغيب في الك ولا حجة في يقول انما تنظر
 مثل ما ينظر اصحاب هاء الكوة التي بازاءه نفلها من هاء في الطي رقال
 ومن احث كوة يطلع منها ما يطلع غيب سماعه فليحده منع منه
 ولا حجة له في اطلاع غيب وسواء كان الزقاق نافذة او غيب نافذة ولا حجة
 ايضا في الاطلاع قال ايضا في الطم ري حجة الكوي التي تكشف انما تمنع
 الكوي انما انبست الاشياء وما انما الم تتبين فلا تمنع قاله بن الطلاع في
 وثايفه كما تقر للفا في **قال المولى** وكذا الك انما تمنع يكون في حائل
 للسفينة لم يمنع من فتح الطاق **الكلام في كوتين في بعضا لبعض**
قال المولى ومن كتاب بن سحنون قال هو سبل سحنون عن ارباب بينهما
 زقاق مملوك وفي دار احدهما كوة يرى منها ما في دار الاخر فيبنى الاخر
 غيبة فيبالة الكوة وفتح فيها كوة في الة الكوة يرى منها ما في غيبة
 الاول انما اتممت فطلب الاول سمع الحثثة عليه وقال له الاخر وسد انت الفريضة
 فانا انما سكت عنها فو خمس سنين واربع سنين عما حسن الجوار وفيه ض
 في الك

فلحقه **اما** كان من ربيع بناء يمنح من جنوب الريح وضوء الشمس الا ان ثبت ان حرق
 في الك ارباب الصهر **قال المولى** وقد جاز اليه مثل جماعة المستقلة في رجل كان له علو
 على بعض ملكه وفيه كوة ينظر منها الى الشارع بينت لها باقي ملكه وروفت
 بنيا في ربيع به كوة جارية فوجدني الى فاضح الجماعة باخره ان بنيا في علو
 عليه وسعد به كوة له كانت في غيرة يشهد منها وينظر المار وينظر المار
 وغيرها وابل على الخربة يسرها فسال الفاضل موافقة عما عاين له فقال
 له الفاضل ليس لك ان تمنحه شيئا مما بنا لانه يجوز له عمله **قال المولى**
 وكثيرا اجرا مثلها غنا عننا ومارايت احدا من الفقهاء حكم بغيرها غنا فتوة
 مثلها **قال المولى** سالت الفاضل عن ربيع عمى بنا غيرة واحدة
 فيها كوة في امنها سطوح جيرانه وبعض الجيران ان يتصق في سطحه بالنش
 وغيرها هل يمنع جماعة من فتح الكوابيب تصق الجيران في سطوحهم ام لا فقال
 لم يمنح من الك احد قلنت له فان بنا صاحب السطح علويا والطائفة تكثف
 من في العلويين الثاني جعل صاحب العلويين الثاني ان يسر الكوا على صاحب العلوي
 الاول **قال** لا يسرها عليه احد لانه سبق بها وحاز منعها **وسالت**
 ايضا الفقيه ابا عبد الله بن الخزان فقال مثله وقالوا بئس صاحب العلويين علويه
قال المولى وهذا اقل من كل من سألته فقال للمولى وهذا في الفتوى
 جارية عما قاله ابن الماحضون في الواضحة وقد تقوم جماعة وفرضت جماعة
 عننا بقوتهم في رجل بنا كوة في العمل الجيد وفتح فيه كوة يتكثف الناطق منها
 على سطح جاره وسطح جاره مدور بالحيطان يستن من يكون في السطح المذكور
 قبل فتح الطيفان عليها ثم سفي صاحب السطح يستن من السطح حتى صار
 علويا للسكنى قبل ان يتن صاحب الطي اركم اركم بالتصديق ثم عا صاحب العلوي
 المتكور الذي كان محمدا لصاحب الطي اركم اركم الى الفاضل ابن عمر الربيع يمنح
 عا

عاصا حبه الطي اركم اركم من الكوا وقال له كان سطحه مستورا ليس لك ان
 تتكثف عليه ثم سفي ما فتحت عليه من الكوا **الكلام في صفة**
سر الكوا بالفضاء **قال المولى** ومن كتاب بن سحنون قال سئل عن عمى
 فتح كوة في غيرة في ربيعها ما في ارجاء فضاء عليه يسرها فلكل ان يسرها
 من خلقها بها قال ليس في الكله ولا يفلح الياء ويسرها من خارجها وفي
 الياء يوجب له حيازة **يسعون** له انهم يرون هاهنا الياء فيه منع من
 كثره فتصير حيازة فلما يراى يفلح **قال المولى** وفي الاحكام لا يراى من
 ويقلع عتبتها قال بعض الشيوخ ويقلع كل شعبة ويسرها من معقود
 من طبع البناء حتى لا يتبين بناءها عن بناء الحايه ان كان هو بالاج بلا يبنى
 بالحي ويبنى بالاج وان كان بالحي فلا يبنى بالاج لانه يفسد لها مفتح من غير جنس
 الحايه فتكون شعبة وفلذلك جماعة عننا بقوتهم كانت كوة مسروبة عما
 عتبتها وحويها لعمار من يفتنهما احظا وكانت في زقاق غيرة نافع تكثف
 سفاري بعض المور فقام عليه ارباب الدوران يسرها بالفضاء برفع صاحب
 الكوة شهود انما كوة في ربيع مسروبة لعمار من فامى فاضح الجماعة يقتضها
 للشبهة التي كانت فيها وهي العتبة وحوي الطائفة وبقا حويها وعتبتها
 حيازة لم بها فلما يراى يفلح **الكلام في فتح كوة عما مكنت** **قال المولى**
 ومن الطي راجعها قال فلما كانت الامم مكنتها فينا رجل عليها غيرة يتكثف
 منها عما مكنت الدار المكنت اى يقال المكنت لصاحبها خاص غيرة وقال بها
 ليس في الك على قال بن عا في الطي رجاى الدار المضمومة وفلمح الضمير بان ايا
 كان للمكنت في ربيع الضمير ان احب كما لو انهم منها ما يضيء واهي ربيعها من
 بنيا لها **الكلام في كوا الابراج التي في الكسوم والجنات** **قال المولى**
 في اميلة بن الحاج قال الاطلاع من الغنيان عا الاصول على ثلاثة اقسام

الزور ولا خلاف في المنع من الاطلاع عليها **قال المولى** يعني في علمه ان الخلاف موجود فيها
 وفيه تقدم واما الجوابين ولا خلاف في اباحة البناء التي يطلع منها عليها واما
 الجنائز فيمكن منعها واخرى من ذلك عن ابن الطلاع عن الثورمذني والفرقة والجنائز
 سيما عن النثر اراها بغيرها **فتوى قال المولى** ورسالت الشيخ ابن التماس
 عما يجوز الناس في وضعه من الابواب ويقترون فيها الكوا التي جازت في مواضع
 ويتكشفون منها عما مواضع غيب من الثورمذني والجنائز هل يرفع من ارتفاع الذي
 اعم لا يقال لانه كان جنائز فيه بناء للسكنى محرم فحكمه عن حكم الدور يسر
 كلما التفت عليها من الكوا ويمنع صاحبها من غا الكوا والخرم التي لا بناء فيها
 ولا تحصى ولا يمسها غيب الثمار فلا يمنع من ارتفاع الكوا في البروج التي يطل عليها
 فلتل له فانه اكان للرجل كرم ولم فيه بروج وبراج البرج حرم سبك بالبناء فبناء
 جازي جازي منه وفتح فيه كوا يتكشف منها عما من يكون في الحرم السخية
 بما ابي البرج التي لجار فكل يمنع من غا الكوا قال نعم يمنع من غا الكوا لانه ستر
 نفسه ببناء فيمنع الاخر ان يتكشف عليه كالزور فلتل له فلو لم يمس الاخرى
 عاين حرم ما فيها الاخر جازا يتكشف منه عما من بروج جازي وعما من يدخل
 البرج ويخرج فكل يمنع من غا الكوا قال لا يمنع من غا الكوا الا اكان عليه
 بناء يعني **قال المولى** وسالت القاضي ابن عمر الربيع عن رجل اراه ان يفتح في حرمه
 كوا يتكشف منها عما من جازي انه لم يمنع من غا الكوا لا فقال لا يمنع
 من غا الكوا الا ان يكون موضع للسكنى مثل رياض او غيب وانه اكان
 يتكشف منها عما الخرم التي لا بناء فيها فلا يمنع **وقال القعيد** ابو علي بن
 عبر السيرة وهو فاضل الجماعة بتونس تسم كل كوة احرقت عما كل حرم او جنان
 يمنع ارتفاع الكوا بها ولا ينفذ في بين الحرم والجنان لان الحرم التماس ليس فيه بناء
 يحتاج صاحبه الى ان يفتح فيه هو وعياله او وحده وفيه تحت ثمره او ياكل
 او يفضي

او يفضي جوله او يمنع ما اراه في موضعه وهو لا يبر من ينظر اليه ولا يفر عما ان
 ينجح ممن يكون في الطائفة التي في البرج وفي الكوا عظيم وضرب من قال
 وبها اكان الغيب الفاضل ابو الفاسح ابن زيتون يعني ويحكم **الكتاب في**
بناء ما موضع من من من عا ور الحبي **قال المولى** الكلام فيمن بنا على
 موضع يشي من من عا بناء غيبه قبله من عا او غير ذلك **قال المولى** فمن
 اختل في هذه المسئلة عا فولين من الواحدة فلا ابن حبيب قال ابن العاجشون
 وملي في واصف وانه انما رجل عا شوي يطل منه عا مورقة التي في عا العلوة او
 العلوتين فان كان فتح بها الى المورقة او كواها او ما اشبه ذلك منع من غا الكوا
 لانه ربع بناء عا الكوا في الثانية وطل منه عا المورقة فان كان بالاشرف مكانه
 فبطل يمنع من غا الكوا وان وجد عنه من راحة وان كان هاهنا الباني عا الشوي
 يطل عا ور حبي انه يمنع ان اكان موضعاً يشي من من قبل ان يفتح فيه **القول**
 الثاني وقال عيسى ابن مارية النواذر ان اكان للموضع ليس فيه منفتح له والبيان
 ان اراي يمنع وان كان مدرعا وكان صاحبه اليه مضطرا ولم يعل عنه غناح يمنع
 ايضا وان كان غيب مضطرا اليه وهو يعل عنه غناح باران يمنع ان اكان مضطرا
 وقاله سحنون في العتبية وقاله ابن عاصم عن اشعث **قال المولى** بحر الشوي
 هو موضع مرتفع ينظر منه ور الحبي ان او غيبها من غيب بناء باران صاحب الكوة
 ان يفتح عليها ارا ويكشف من سكن الدار مورقة التي في او عا رغبه **قال**
المولى والمورقة هو موضع وروم القوم وبين الكوة والمورقة العلوة او العلوتين
 والخلاف في غا الكوا ما من غناح في الدار خاصة واما ان بناها وفتح فيها كوا وبيع
 الدار ايضا كوا واولا به فانه لا خلاف فيها انه يمنع **قال المولى** العلوة هي طلق
 العن سرقان المولى وهي ما يتأخر راع هاهنا الم يختلف في الباني في المستغفار ولا في
 التمييزان للفاضل عيا ضربه الله الميل عشية غلا والعلوة طلق الفيس غلا

خ
 المولى
 الكوة

وحي الب
خ راع

خ
قال الزنا

خ
الملك

خ
المولى

كما قرئنا وحي ما شاء راع في الميل العبايع وحي العبايع وقال ابن حبيب ومعنى
ع الك عن اوجاع الدواب واما بايع الانسان وهو لصوله راعيه وحي ضربه باربعة
اخرع وهو الفامة **وقال** عني الميل ثلاثة الاف راع وخمسماية راع **قال**
ابن عمر بن وهب احسن ما قيل فيه **قال المولى** في شرح رسالة ابن ابي زبج الزنا
عني بنو النسي اشأ عني اصعبا ولا اصعب خمس حيوة من الشعي طهي ليطي
قال المولى وقع عني اخر عني كتابه الا اصعب ست حبات من شعير طهي ليطي **وقال**
ايضا الي سح اشأ عني البنا راع والخ راع اربع وعش ورا صعبا والله تعالى اعلم
وبه التوفيق **الكلام** **ولم يأت صومعة يستكشف منها عا وراحي ان اوسح**
مسير قال المعلم محروم من العتية في سماع اشعب وابن نافع مسيل سمعون
عن المسبح يكون فيه الضار باع اصحل الموتى فيه عاين من في الله وراحي
تجار المسبح في عا اهل المور منع الموتى من الصعود اليه ورجا كان بعض
الع ورجا البعد من المسبح يكون بينهما الفنا الواسع والسكة الواسعة
قال يمنع الصعود والارتقا عليها لانها من الضر روقع نهار رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الضر **قال المولى** محمد عا الم تتبين الاشخاص فلا يمنع على
ما نقله نوح عا في الطمراة اكانت الم ورجع من المسبح كما قال في المسئلة
التي نقر من واما الما اتبعت الاشخاص في منع الموتى من الخلوع اليها حق
بعل المام الطيفان بناء متفن بها احب الفاضل ابو زيد بن القطان رحمه الله
في هاهنا المسئلة **ومنه** **قال المولى** محروم من كتاب ابن سمعون سمال حبيب
سمعوننا عني بنا مسجرا عا حماره اري وعمل له سحان فكان من صار في المسح
روا ما فيه ارجل الى جانبه فقام عليه بن الك فقل عيني يا في المسبح عا ان يتي
سفعا المسبح ويمنع الناس من الصلاة في المسبح حتى يسي جاره **الكلام** **فيلي**
اراد ان يري **بابا** زفاق **باب** **ومنه** **قال المولى** محروم ارا رجل ان يفتح

بابا

بابا في زفاق عا في ملايغلا وفتح الباب من ثلاث صور **باب** ان يكون يفا بله باب
ا ارجل وفي من باب جاره ليضيق عليه او احث بابا وحي في الله باب لا خير ونام
من باب لا حة في هاهنا الصورة لا يمنع با تفاق اهل المذهب واختلافه اخر باب
الي باب جاره عا ثلاثة افعال فيل انه يمنع لاجل تضييقه عليه لوضع احواله وحيها
القول الثاني لا يمنع القول الثالث ان كان يفي في حايطه عن الفتح والغلق
منع وان كان لا يفي لم يمنع **قال المولى** ويجوز القول واختلافه انا افتح رجل بابا
يفا بل باب رجل اخر عا اربعة افعال فيل ابن القاسم في المرونة عن مالك رحمه الله
في المرونة ان كانت السكة نافية فله ان يفتح ملاشقا ويجول بابا حيث شاء مطلقا
وقال الشيخ الفقيه الفاضل ابو اسحاق ابن عبد الوفيح في كتابه هاهنا اقول يجعل
ان عا الك مباح لمن شاء وفتح حكة به من ارا وسنكي به هاهنا ان شاء الله تعالى
وقال الشيخ في العتية مقل ما قال في المرونة **ومنه** **النوار** عن ابن القاسم عز الك
القول الثاني قال ابن وهب في المستحجة من كتاب السلطان ان كانت السكة
واسعة جدا كشيء الكار حتى يكون هو وعني من امارين في الفتح في عا وراحي
بها في النفي سواك يمنع من الفتح وخلي بينه وبينه وان كان ليس كالك منع
من عا الك **القول الثالث** ومن النوار قال اشعب عن مالك سبل الك رحمه
الله عن لمي بن ساربه مشيكة بين جميع الناس فارجل ان يفتح في بابا يفا بل
باب رجل اخر فتتبا عنه قال اشعب قال مالك ان كان يفي به في مثل ان يكون
الم داخل والم خارج وما خلع الباب بعينه فيمنع من بفتح **وقال ابن القاسم** في ثناء
ابن عبد الحكم مثله **وقال** ابن كفانة في المجموعة مثلها **القول الرابع** من كتاب
ابن سمون قال محمد سمال ابن حبيب الى سمعون في الطمري الشارع يفتح رجل فيه
بابا لم يكن فخل الك فباله باب رجل اخر قال يمنع من عا الك ولينكب عنه **قال**
ابن حبيب فلت له وما حكة التنكيب ايكون عا راعا او راعين فلا يفتح رما ي

خ
يعاينه

خ
طريق

خ
ويجب

قال المعلم من الدافع في الحوائط ما اختلف في ابواب الدار بل في الحوائط
استرضى **را فان المعلم** من العقبة من كتاب السلطان قال عبر الملك
ابن الحسين قال فقلت لعمر الله اني وهب عن الرجل يفتح في ناحية من حارة
حوائط الى سكة من سكة الناس ولرجل ارتقا بل تلك الحوائط وبابه
معتوقا في الك الزقاق يقابل تلك الحوائط فيشك الجار ان الحوائط
تضي به فيمن ينجح من جرمه واهله فعلى ينجح قال ابن وهب ان كانت طي يفل
سراكة وسكة واسعة حتى يكون هو وغيره من المارين في الفتح والمرو
بها في المنى سواجله ان يفتح ما شاء من الحوائط وغيرها **وقال النعمان**
مقله في كتاب السلطان من العتبية ايضا **قوله قال المعلم** من اختلف
العتبة من في فناء ويجمع في حارة المسئلة **بنها** من نوازله ابراهيم
المشهور عنه **سبيل** رضي الله عنه في رجلين متجاورين بينهما زقاق
ناحية فاحرق الرجل الواحد منهما في حارة بابا وحائتين مقابل بابا
جاء ولا يدخل احد من اهله ولا ينجح الا على نظري من الذين يجلسون في
الحائتين المتجاورتين لعل صفا عتقهم وفي الك رضي ريشته صاحب الدار
بيينة عامة هل يجب لها صاحب الحائتين خلفهما بسبب في الك الصر
البيز من التكتشف وسد باب الدار التي تقابل بابا الدار المحرقة **ابن**
في ذلك **ولما** رحمه الله ان كان الامر كما وصفت في يومه ان ينكب
بابه وحائتيه عن مغالبة باب جاره فان لم يقدر على الك ولا وجه اليه
سيلا في ك ولم ينجح عليه بغلفها وبالله عن رجل التوطين **قوله** اخر
للفقيه الصالح ابي العباس خلف بن ابي فراس الفريدي المولى رحمه الله **سبيل**
عن رجل له دار وعن يسارها حائوت وفي مقابلتها دار في الصفة الاخرى
فما راها ان يفتح عن يمين باب داره ثلاث حوائط يقطعها من بيت في

حارة

حارة فيزعم ان الك من حقه لكون الدار من المتقابلين في شارع ناحية كس
مسلوك واعطى شوارع البلدة واكنها سلكا ومنعه صاحب الدار المغالبة
وقال انها يفتح في الشوارع النافذة ابواب الدار واما الحوائط فهي تها شريعة
واينقحها مضى الدار لمواضبة المجالس فيها وربما كان من يجلس فيها
فتعظم المضى والتكتشف وهم من يفتن ان الحائتين الاولى من هاهنا
الحوائط ان اعملت انكشاف بعملها سفيضة الدار المغالبة والداخل
وينكشف من الحائتين الثاني الباب الخارج وبعض السفيفة ومن الحائتين
الثالث الباب خاصة **واجاب** رحمه الله اختلف الخرج في فتح باب دار
رجل بابا اخر والخارج عليه لعل عننا ونقرم راي شيوخنا منع في الك
وحماية بابا والى هاهنا اصحابنا بعد شيوخهم وهو راي معهم وهو
المشهور من القول لانها حقوقي من سبق اليها وحازها كان اولي بها من
غيره ولا يجوز لاحد ان ينجحها من ينجح ولا ان يضي بها ومنها جهم
الابار واجما البصائر في غير الك من المسائل يجعل الحق فيها من سبق
اليها بالقول الصحيح والمشهور من القول وهو عمدة المذهب وما الذي
فتيوخنا اجماعا واجبه الا على سنن من تقرم منهم ولم يسمع ان من كان غلبهم
مال الى غيرهم وان كان في الوجه اوجب في وجه عنه عن حال المسئلة وهاهنا
من ابواب الدار لان المصنف للفتح يفتح بان حكم الخارج من الدار وان كشف
من امامه كالحائتين المتجاورتين بل بينهما في بين من اختلف حال المساكن
والدار والى في بينهما من غير ما وجه معطوع بغير العادة واما الحوائط
فكشورها العظم واكثر وعمرة ضرها من غير وجه واحد ابي والخض **واذا**
منعها من ابواب الدار كان الجواب اخر لوجود يكثر تعدد هاهنا المعنى في
الكشف ان يكشف القابض في اسكفة باب الدار الفاسح فان انكشف

ما وراء المنع، اكد وان كان لا يكشف عن كاي في اسكفة الباب ولا يكشف
حق يخرج عن الباب ومن زعم حباله وليس حائلا عما يقيني به في حكم الكشف
ولا عما يوجب المنع ويصير في حكم الحار ليعرف من الغيرة على التجر من
التكشف بعد البصر والخروج صار في الك ما من يعلم به الحق غير من الاتقاع
بملكه فحالة التباين اراه وانما هو اليه مع ما في تده من رايه من تقدم من شيئا
وما جئ به العمل في الغرض والعرف **قال المحل** من اصول الفقيه القاضي
ايه عبر الله ابن الحاج سئل عن فتح حائلا في باب ما اراد رجل اخي
وانه يطلع منه على اسطوان الدار **جواب** القاضي ابو عبد الله تاملت
السؤال وهو من باب الحائلا ان ينكب عن فباله باب جاري لان ضرر الحائلا
اشجع وقد نفى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضرر **قال المحل** من
وحائلا خلاف ما قاله ابن رشد في اول المسئلة والله اعلم **قال المحل** من
واذا اراد ما قاله في حائلا القنوس وليس اراد ما قاله ابن رشد ولا كنه ان كان
بسر سفينة الحار من الحائلا فانه ضرر وانما يفتح وهو ضرر كما تقدم وان
كان لا يضر السفينة فلا يمنع **وبما** حكم الشيخ الفقيه القاضي ابو
اسحاق ابن عبد الربيع في رجل احب حائلا تفتح للقبلة في شارع عمار
فيه من مشرق الى مغرب وفي حالة الحائلا زقاق غني تاجه يعمل بينهما
الشارع وفي الزقاق ارتفع للشر في عن يمين الدار اليها بشكلا صاحبها
ضرر الحائلا جمل عيا الى الشيخ الفقيه القاضي ايه اسحاق ابن عبد الربيع
وقفه الله بعملي عن سنة ان الجالس في الحائلا لا يضر من يكون في
السفينة وانما يضر من يكون يمين اياه الدار اذ ابرز خارجا **حكم**
بينهما بابقاء الحائلا **وقال الفقيه القاضي** ابو اسحاق ابن عبد الربيع في كتابه
قال ابن عباي الخيا فوله وانقل من من حباله ما لك رحمه الله ان جميع الضرر

يجب

يجب قطعه اما كان من ربيع بناء يمنع من هبوب الريح وضوء الشمس لا يشين
ان يحرق الك اراء الضرر **قال المحل** من وما يكون من ضرر ان يكون
الحائلا في الحائلا فينتكشف على من ينكب في سفينة الباب الذي يقابل
وصورة النص لا يستغنى عنها الا ان يكون في الك الباب في سوق او في
سكة واسعة حيث كثرة الحار فلا يمنع **قال المحل** من حرر الفقيه القاضي
ابو زيد عبد الرحمن بن الفطاح رحمه الله عن هائلا المسئلة بعينها الحار لت
به قال في حكم في حائلا بسبب الحوائلا قال وعن سؤل فيها بحال الاصام
ايه الفاسم الغوي وكان من جوابه ان قال ان كان يكسب الحوائلا سفينة
الحار فحائلا يمنع من فتح الحوائلا والله عن وجل لتؤذي **الكلام**
فيمن اراد ان يحرر بابا في زقاق غني ما قبل ومنعه جاري **قال المحل**
محولا يخلوا اما ان يضر به جاري او لا يضر به الك جاري فان اضر به بحيث لا ينفك
عنه الك من الخيا كان يضر به او يكشف به ما في سفينة جاري فان
اضر به فيما يضر به فانه يمنع من فتح الك ويحكم عليه بسر هائلا احوال النص
الحار وفي من المنع وان يضر به شيئا مما في فلا يخلوا اما ان يضره
في ضاحج اهل الزقاق او يضر بعضه واي بعضه او منعه جميع اهل
الزقاق فان رضى في الك جميع اهل الزقاق جاريه فتح الباب ولا رجوع لضرر
بن الك ولا لاحد منهم **قال** رضى بعضه وايا بعضه فلا يخلوا اما ان كانوا
التي ناله في اخر الزقاق ومسيحهم على الباب الحار فقولان **قال**
سحنون في كتاب ابنه ليس لاحد ان يفتح في زقاق غني تاجه بابا الا يضر ضاحج
اهل الزقاق وقوله الشيخ ابو محمد ابن ايه زبيح في التواجر عن يوسف ابن عبي
القول الثاني قال ابو عبد الله بن عبد الله في كتاب الكا في وانما في الضرر
بان كان الذي ناله في اخر الزقاق ومروهم الى منازلهم على الباب المحمدي

في - كما مر اراد
ان يحرر بابا
في زقاق غني

باعته منع جازر واليها من المزايا التي كان يمنع جميع اهل الزقاق بثلاثة افعال
الاول ان في الكلة ما لم يقابل ما جازر والا في منع فقطع به مرفعا عنه وهو
 قول ابن الفاسح في المرونة **وقال** ابن زرع ونفله ابن عات **قال** المعلم **بجر القول**
الثاني قال سمعوني قلت ابن الفاسح ارايت لو ان زفانا فخر به في يار الفوم
 شفتا جازرا بعضهم ان يفتح له اري بابا يفتح في الكية الزفانا وارا ان يحول
 باب جازر الى موضع من السكة فمنعه اهل السكة لكونه في الكلة **قال**
 ليس له ان يجر بابا يازر باب جازر او في به انما كانت السكة غني تافرة
 لان جازر يقول فتح كان هذا الموضع من السكة التي خيل لي ولو بين يدي ان
 يفتح فيه بابا ويقيم عرقى افتح فيه بابا يايي سقي واخرى لتحول باب جازر
 ولان في فلان كك تفتح حبل باب جازر بابا او في في الكية بجر على
 فيما الجبال والسر وما الشبه هذا وانما كان هذا ضرر فلا يجوز ان يفتح على
 جازر ما يضره **القول الثالث** ان في الكية ليس له **ومن التواريخ** **قال** الاشع
 ابو عبد الله محمد بن ابي زيد **قال** انما سمعت سبيل مالك رحمه الله في زقاق
 غني تافرة فارجع ان افتح عليه بابا غني بابا او من حاضا غني من حاضا او
 افي بابا الى بابا **قال** ليس في الكية **وقال** **الشيخ** في المجموعة عن مالك
 رحمه الله في زقاق غني تافرة فيه رجلان احدهما بابا في جميع الزقاق وباب
 الاخر في اقصاها ياراه القاض ان يفتح بابا في بناء نفسه **قال** ان اضر في الكية
 بصاحبه فليس في الكية الناس يخلون ويخرجون والش قد يكون مثل
 هذا **وقال** ابن زرع لا يجوز له فتحه للبايع جميع اهل الزقاق واقامه
 من مسئلة كتاب الفسحة من المرونة في الدارين تكون احدهما
 في جوار الاخر واهل الكية اخذ لهم المصير في الخارجة في قسم اهل الكية اخذ
 في ارضهم في كل واحد منهم ان يفتح له اري بابا في الدار الخارجة وان في الكية
 ليس

ليس لواحد منها او بالحق المحمي للشيخ كانوا يرون منه قبل الفسحة
ومن كلامه معين القضاة والحكام للشيخ الفقيه المصنف ابي اسحاق ابي ابي
 ابن عبد الرقيب **قال** وليس له في الكية في غني القاض في فتح باب الا في رضى
 اهل الزقاق وحي كاله صفة المستحكة **ومنه** **قال** المعلم **بجر** ومن التواريخ
قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد رحمه الله **قال** يوسف بن جعفر في الدار التي ليست
 بناقرة والرواية التي لا تنفذ في الكية مشقة منها فخرها بين ما كفيه ليس
 لهم ان يجر ثوابه في زقاق ولا في باطنه حمة فلا ياجتصمهم من فتح
 باب او اخر اج عسكى او حمة يجرها وبارها **قال** المعلم **بجر** وبها في الكية
 وهو المشهور وعليه العمل **وقال** **الشيخ** في غني تافرة ومارا من القضاة
 حمة في غني تافرة **القول الثالث** في العتبية من كتاب السلطان **قال** الشيخ
 له ان يفتح انما سمع الباهي الاول ولم يجر عا جرح انه في رايه في من باب جازر
 في من بك في ابنة واخر الى اجماله فان اضر به منع **قال** ابن همام وابن عات والقاض
 ابو اسحاق ابن عبد الرقيب **ومنه** **قال** المعلم **بجر** ومن كتاب ابن سمعون
قال وكعب القاض شجرة الى سمعون يسعله في دار عظم من رجلين يسكن
 كل واحد في نصفها وبين مسكنيهما زقاق يفتح منه احد هما بابا والاخر ان يفتح
 فيه بابا يفتح منه فيمنع من يجره ولها باب في جرحان منه جميعا **وقال** الباب
 بينهما مشاع وانما سكتا على الممانات ولا يفتح في المشاع الا باجتماعهما
ومنه **قال** المعلم محمد بن زعفر الله وانما كان رجل في زقاق غني تافرة وارا ان يجر
 بابا يجر في الكية واستثنى اهل الزنقة باع نواله وفي آخر الزنقة في دار لرجل
 وباب تلك الدار الى زقاق اخر فمنعه **قال** بعض علماء الاندلس لم يمنع
 لان له حفا في الزقاق يعني حايطة التي له معهم في الزقاق **وقال** بعضهم ليس
 له منعه لان هذا الحق الذي له معهم لا يمنع هذا ان يجر بابا في الكية الزقاق

في باب
 العمل
 ابن زرع في رضى
 وفي العمل عننا وفي
 البرزخ في كذا

قال انه يهرم **قال** ابو حنيفة وبلغني عن ربيعة انه سئل عن رجل يهاجس جارية من صافية
من داره الى ان يرى من يديه من الكلى في فقال ليس بالك **قال** ابن عمر وسرعني
ابن القاسم عن مالك رحمه الله انه لم يجبه ان يرى احد من البنات وان كان واسعاً
وعنه عن الك **وقال** العتيق وقال اشعث نعم يا امر السلطان بجرمه ربح
في الك اليه من كان يسلك الطريق او ربح في الك جبر ان لا ينبغي لاحد ان يرى
من الك في التخي للمسلمين شيئاً كان في الك في سعة او في ترك كان مضى الى
بنياء او في يكن مضى او يوم ربح منه وينبغي للسلطان ان يتفهم في الك الى الناس
لا يرى احد من الك في المسلمين ولا في العتيق عن اشعث واصبح خلافة الك
ومنه قال المعلق ومن العتيقة سميل سمحون عن التخي يبيع ابن اجابي
الكم في مصلحة عماره هل يمنح من الك ويومر بجل ما اذا اقبل الك قال
نعم ليس له ان يتر في الك في شيئاً ينقصه به او يضيف به عما من سلكه
قال ابن حبيب في الواحدة عن مطيعة وابن اما جشون مثل الك **ومنه**
قال المعلق ومن كتابه عن سمون وكتب شيخه الى سمون يسئله عن حوائت
بشيء في الجامع اذ يفتنوا وينزل بها سفاري على عمل لاصفة بالكم في والناس
يسلكون تحتها وجي نافذة وبين الحوائت كاكيز والكم في بين الكاكين
وبين العمدة باراج اهل الحوائت فطح الك في بالبناء واراها كل واحد ان يحط طيله
من حائطه الى العمدة من الجانين ليحط الى الك من العمدة **فكتب** اليه ليس
لحم فطح الك في هاهاه السفاري يمتا في كل حائوت منها ان كره الك
اهل الحوائت **ومنه قال المعلق** وكتب اليه ايضا في حوائت هاهاه البعة
مملوكة باراج اهلها بها الك في من السفاري والعمدة والكاكين امام
العمدة ينصبوا عليها ركان **فكتب** اليه ترع هاهاه وينع من تصيق الك في
واما في هاهاه الحوائت فجي لاهلها وهم انما اقلعوا هاهاه الك في في يمس
امام

امام السوار ما يضي بالكم في فليس في الك لهم وانما موضع السوار عمارهم
ويحط الناس اليهم فاعا اقلعوا ما كى زاب واجبا من الك في وانما التخي
يبني هاهاه الحوائت اذ يفتنهم سفار لا يفتنهم لانفسهم وكفى في الك فريضة
فتتفا هاهاه **قال المعلق** وكلمنا في هاهاه الباب عليه العمل به
الفا فمخرج يمينه في طي في المسلمين جمع على المشهور **قال المعلق**
وقع نزل مثل هاهاه كشيها بامرني الفاضي بجرمه وعمل في النظم في الاسواق
في كل ما من اء فيهما بالبناء وغيره فربما له ان افوا ما لهم ح ورملت في الشارع
فقطعوها من ح ورجم ميوتا وفتوا ابوابا الى الك في واوفقوا في الشارع وفاريق
بينها وبين حائطهم منها ما هو فخر خمسة اشجار ومنطما ما هو اكثر ومنطما
ما هو اقل وبنوا بين الوفايق وبين حائطهم وسفروا على تلك الوفايق حتى
صار في لهم مثل حوائت وصار في صدر كل حائوت منطما باب البيت الذي اقتطع
من الدار فقال له اجمع كل ما خرج به في الشارع يمتا وغيره حتى لا يفيق
فتع اء الصوت كشيء من الك فلتك له يمس ما يضي لضيق الشارع وفيهم
ملا لا يضي لظلم وسع الشارع فقال له اجمع كل ما خرج به في الشارع اضي الك
او يضي كان الشارع ضيقا او واسعا **ومنه قال المعلق** محروم من التقيية
قاله ابو الحسن سمالت اشعث عن رجل يبيع في دار من الك في المسلمين في راءها
او في راعين باءة بنا جارة وانفق فيه وزاع عليه بناء فقام عليه جارة التخي
هو مقابله من جانب الك في وانكر عليه ما من يدر ورجعه الى السلطان واراها
ان يهرم ما من يدر من الك في وزعم ان سعة الك في عرفه له لان في الك
كان بناء له وموكل لرايته وبقيية الك في هو للمسلمين وكان مما بقي
للمسلمين من سعة الك في ثمانية اذ راع حل يكون له الك الجار نيام على
جاره التخي فجمع يمينه او ربح في الك بعض من يملك الك الك في وفي

بقية الطي في ما علمت ان لا فساد له نعم ما بنا كان في سعة الطي وثمانيه
الخارج او اوسع من ذلك ما عني ذلك ولا ينبغي لاحد ان يري من طي في
المسلمين بوجه شيئا وينبغي للفاضي ان يفهم في ذلك للناس ويغري اليهم
لا يجر ثوابا في طي في المسلمين كان في الطي في سعة اوم يكن **ومنه قال**
المعلم محمد ومن التواريخ قال الشيخ ابو عبد الله ابن ابي زبير رحمه الله وعنه
ابن عبيدوس عن ابن القاسم عن مالك رحمه الله انه سمع عبيد الله بن رباح
عن البناء شيئا وان كان واسعا **وقال** العتيبي قال اشتهب نعم يامى السلطان بعرفه
دفع اليه في الك من كان يملك الطي في اربع في الك جي انه انه لا ينبغي لاحد
التقريب من طي في المسلمين كان في الطي في سعة اوم يكن كان مضى اجاب
في يوم يكن مضى اوم يكن مضى وينبغي للسلطان ان يفهم في ذلك الى
الناس لا يري في احد من طي في المسلمين شيئا وبالله التوفيق **الكلام**
الثاني فيمن يخرج بنيانه في الطي ولا يصح باحد من العلم محمد
اخلف عن مالك رحمه الله فيمن يخرج بنيانه في طي في المسلمين على ثلاثة
اقوال الجواز والتحريم والراهة **وقال** ابو الحسن النخعي في التحريم وغيره
ان الجواز والراهة كما في قول ابن القاسم واصنع واخلف عما ما من بناء عن
اشبه فاولان التحريم والراهة ومنعه ابن حبيب وابن الماجشون والمنع هو
المستهور وعليه العمل **قال المعلم محمد** نعم الجواز عن ابن وهب قال صالت
مالك عن رجل بنا مسجدا من طابقة في داره شيئا اراه ان يري من الطي في
شيئا قال ابن وهب قال مالك رحمه الله ان كان في طي في المسلمين فلا ارباؤا
باسا **ومنه التواريخ** قال ابن القاسم عن مالك رحمه الله في الرجل يني داره
في يري ان يدخل من البناء الواسع في داره قال علي بن حبيب في ذلك **ومنه**
قال المعلم محمد ومن العتيبي قال اصنع بالبناء بعرفه داره وله البناء الواسع

بما يري

بن يري في حمار البناء في حله في بنيانه شي يعلم بذلك قال لا ينبغي في ذلك اذا
كان البناء واسعا رضى اخلا في الطي في وفركي عنه مالك رحمه الله وانما اركه
ولا اركه به ولا اركه عليه بهل من ان كان الطي في واسعا رضى احا ولا يركه في ذلك
شيء ومنه ولا يخفى جاليه **ومنه قال المعلم محمد** اخلف في الاجاج التي تكون
ملاصقة مع الحيطان قال ابن حبيب في الواضحة قال صالت مطرفا وابى
الما جشون عن النبي بن ابي في الطي في ملاصقة لجراره هل يضع من
في الك ويومى بهل من ان اركه قال نعم ليس في ذلك له ان يخرج في الطي في
شيئا ينقصه به وان كان ما بفا واسعا يملكه للناس **ومن العتيبي** قال
سئل سمعون عن الاجاج التي تبنا تلاصق الجدران هل يضع من في الك
ويومى بهل من ان اركه قال نعم ليس له ان يخرج في الطي في شيئا ينقصه
به او يضيق به عا المسلمين وعما من يملكه **الفصل الثاني** من الواضحة
قال ابن حبيب قال اصنع اذا كان ما وراءها من الطي في واسعا في الك
له وفي الك ان عمى ابن الخطاب رضي الله عنه فضى بالافنية للرباب المور
وقال اصنع الافنية دون الراركلها سفليها ومن يريها ينتفعون بها
وم يضيق طيها او يجمع مارة او يضي للمسلمين في الك لهم ان يحجوا باغا ابناء
صبي واجلته في بنيانه في وج وحض حضي زلعة الك في داره ان يتعش
له ولا ينبغي ان اركه في الطي في وراءه واسعة منبسطة لا تض بوجه من
الوجوه ولا تضيق قال واك له ان يركه او يركه في بنيانه مضافة
الاش عليه فان فعل لم انقض له فيه عك ولا امنعه منه وقلته البنيان
وانا اركه له بل قال اصنع ونزلت مثلها في عمن واستشارني السلطان
فيها وصالح النضر اليه يومين في اياها امي او اسعا جدا وكان لها ايضا
في وجه داره في البناء مجلس على الطي في يجلس فيه ويعتصم فيه الباعة

بما دخله في بيانه فبرأيت في الكله واسعا فاستنى به الى السلطان فجمع به وساك
عنه (شعب يومين فيهم منحيه وقال مثل قول **قال المولى** وانك سافرا
القول ابن حبيب ولم ياخذ به واخذ بما قال به مغربي وابن الماحشون وسعدون وقال
لا يكون في الكله لانه حق للمسلمين ليس له ان ينقصه كما لو كان حقا للرجل
واحد لم يكن له ان ينقصه **ابا** بن ربه ورضاه **وقال رسول الله صلى**
الله عليه وسلم من اخذ شيئا من ارضي يرضي حتى طوفه الله يوم القيامة من سبع
ارضين قال ابن حبيب وانما تقسم فضاء عصى بن الخطاب رضي الله عنه بالافنية
لم ردا بالزور بالانتجاع بها للمجالس والى ابيه وجلس السابعة للبيات
النجيفة في الافنية وليس بل بخاريا بالبنيان والتخفي بها انما ويل فضاء
عصى بن الخطاب رضي الله عنه بالافنية لارباب الزور وكذا سمعت من ارضي
من اهل العلم بقولون في تاويل **قال المولى** قال النخعي وجة من قال لا يجمع
البناء انما كان كايضا باحد قوله صلى الله عليه وسلم اخا اختلف الناس في الطري
عمرها سبعة اشرع كما دخلت ابي في رضي الله عنه خرج البخاري قال
النخعي واما الحلبي النخعي ذكر ابن حبيب من افتطح من طري في المسلمين هم الس
بشيت وليس في الصحيح قال واما حلبي ابي في فيهم ان يكون الم اء
اختلفوا في وقت بناء العيار في الاصل ليس اء الاستغنى في الك وحين في الطري
بالانتجاع والتضي في فيه وغيره والام في فيها الشكل لانه يربح هل في ك في الك
رانتجاع حين فييت العيار وانتجاع المارة وغيرهم فتكون اجاسا لا في
يجوز الناس لها ولان المبيع تزلون تلك الم اء انما عا تلك الحال فيهموم
عما فعله او يكون ايضا في ك لما كان له من عا وباء والتخيل او الحاجة بمضم
فيجوز لهم تضيها وانما احتمال الوجيز لم يفعل قبله الا ما كان او يكون
جسما وان جعل لهم يرمح لا مكان ان لا يكون الفصل في هذا الناس ان الم اء
المانع

المانع بعضهم **ومنه قال المولى** وانما افلنا ان القناء ان لا رباب المور
مقبلا وموحي ما روي عن عصى ابن الخطاب رضي الله عنه فيم يكون
حرها من السبعة **قال النخعي** واما الم اء اءات محجوبة بالموار مرفها
الحار بها العلاء مكي ح التي اء ومصب الم اء عننا بحسب كثرة المطر
ووصول الم اء وفصيه فلا يتصل في ك الك عمر والنخعي عن ان يكون فيما
يرى الك وما يربى به النخعي ومن في الك فيما بين اربعة اشجار الى ستة اشجار
يقدر سعة الطري **ومنه قال المولى** فان كانت محجوبة بالاملاك
فيها ينفعها وبين سائر الاملاك لا يجتنبه واحد من المالكين بل لكل واحد منهم
الانتجاع به عا ما ج في به العلاء وكل منفي ان ينفع بملكه بما شاء مما لا يضي
يما **الكلام في اربعة الافنية وقسمتها قال المولى** الكلام في اربعة
ان يجتنب في فناء فكل ينفع من في الك اء **قال المولى** اختلف في في الك
عن ملك ومن العتبية قال ابن الفاسح سئل ملك عن الافنية تكون
في الطري في بين الم اء ورها ان في ك لمع او هي طري في المسلمين قال
اما ان كان فناء مضي اء او وضع فيه شيء اء في الك بالناس في طري فيهم
فلا ارى ان يجتنب الك اء من الانتجاع به وان يمنعه واما ان بناء ينفع
به اءه ولم يضي في المسلمين في ممي ح شيئا سعتة لم ارى ان يمس
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضي رولا ضي اروا اء او وضع في طري
المسلمين ما يضي في به عليهم فقد اء جهم وقاله ابن عبيد وسر عن ابن
الفاسح عن مالك **قال المولى** وفي العتبية عن مالك خلافا الك
وقال ابن حبيب في الواحة سمعت مكي با وابن الماحشون يقولان
في يكن ملك يجي فسعة القناء والم اء يكون اء اء ورفوم عا جانب
الطري في وان اجتمعوا وتي اءوا عا فسعتة لان في الك مما للناس عا مة

به **قال** ما ذور الاموال وما عجز الربا ولا يتكلمون بشيء مما لا يرضون به ويستمعون
عليه **قال المولى** وفرد سرك ايضا العقبه الفاخر ابا عبد الله ابن ابي حمزة في قوم
اراءه وان يصنوا ما انفسهم اما ان يعملوا ربا او سودا او حيرا او شيئا يصنونه بما انفسهم
وما اموالهم **فمنهم** من اراها الك ومنهم من اباها الك هل يحسن من اناها الك **قال**
يافع يحسن من اباها ذلك لان الناس يحسنون ما عملهم فيه المصلحة والمنفعة فيجيبون عما من
اباها ذلك **فقلت** له كيف يكون النعم في ذلك **فمنهم** **قال** تقوم الزور على اربعة
وخمسة ما لا اراد الجرحه يسومها والربا يسومها ثم يحل ثمن الزور كلها جملة
واحدة شيء يفرز شيء ينفق في هذا الزور او في هذا السور وكذا لا يحسن شيء من النفقة
جملة واحدة شيء ينفق في النفقة عما ما يحل من قيمة الزور ويؤخذ كل واحد منهم على
ما يفرز ما فومما اما قليلا واما كثيرا ومثل ذلك ان تكون قيمة الدار مائة دينار
او تكون قيمة جملة قيمة النفقة عشرة دنانير فيبني نفسه طمعا به ربح من النفقة
عما يفرز عن النفقة من كان عمره ما يقوم عشرة دنانير جاء عليه احماء عشرة
دراهم ومن كان عمره ما يقوم عشرة دنانير جاء عليه احماء درهم واحد يحسب
في الك في الك في واليس **قال المولى** وسالت الفاضل ابا علي بن فراح فقال مثله
يحسن الناس عما عملهم **فقلت** له كيف يكون النعم عليهم قال بالسوا بينهم على
الزور قلنا له من كانت داره ثمانية وعشرين دينار يكون احماءها واحد قال نعم
كما في الزور في يمين **قال المولى** وسالت الفاضل ابا عبد الله الصالح عما التحسين
قال لا يحسن من ابا قلنا له وكيف يكون **الاجابه** فيه قال انا نحب التحسين ونكره الترميم
عما من ابا قلنا له وكيف يبا سمين يكون في الك والناس يتكلمون في الك **فمنهم**
من يمين عليه ومنهم من يمتنع من الاعماء قال تكلم من لا يربى بكلام حسن وموعظة
ورغبة حتى يلين ويؤدب مع اصحابه من غير تكلف افسح جاء رجل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له ما انصفك فقال الحكيم فبكى النبي صلى الله عليه وسلم الحكيم لانه اسم من

اسماء

بسم

اسماء الله تعالى فقال له وما سب اسمك الحكيم فقال له يا رسول الله ان لي في قبيلة فخذ
بينهم فقال له وكيف حكمت فقال له يا نبي الخصمان فبسا يسهما ونلا طبعهما حتى
ينصلا وهما راويان هاهنا عاهة فيهم فحب النبي صلى الله عليه وسلم من الكوكم
يعني عليه في ترويل اسمه فقال له الك شيء من الاولاء فقال له نعم فقال له ما اسم
الكيم منهم قال اسمه علي قال له هل نكح يا ابا علي قال لا رجله نعم ولم يخبر عليه في
حكمه قال وكذا الك يلحق من ابا ويرى عبيدتي في ضا ويومع مع اصحابه **قال المولى**
واذا ارى رجل ما يرضون ان تنفع نفقة التحسين بينه وبين النصف عا قيمة الدار كما ذكرنا
اولا من التفسير وسيقف النصف الثاني عاهة وفي الاموال يعرض عليهم عصب الاموال
الاول والثاني والثالث مثل الك بينهم يكون ثلاثة اقسام ويكون النصف النفقة
تسعة دراهم ويومع الثاني وهو الثاني يليه درهمين ويومع الثالث درهمين
واحد احماء كل يكون بينهم التفسير عا حساب ذلك **الكلام في طرح من**
يخرج نبيانه في طي في المسلم ومما اصابه في يوحنا له من الدور
شيء يسع به **قال المولى** اختل بيني وبينه في طي في المسلمين عا فويل من
ذلك جرحه في حقه **قال المولى** ومن المستحجة وهو ايضا في النواجر **قال ابن جبر**
قال اصغر فيمن اخل من الطي في داره شيئا يخرج من الك فاد اذا اقتطع ذلك وهو يربى الطي
ويجهد الك لا يحمله ووفقا عليه بلع مياك به في شططه ته وليخرج من الك ان كان ضا راوون
نقله ابن عاتق في الطي قال وقال ابن سفل انما يكون جرحه فيه انما اقتطعه بالناس
واما الك يجمع واما النكاح في الك جرحه انما في الثاني من ابن سهل عند الك
كما قال سحنون في اول المسئلة **الفصل الثاني** في كمال الجرحه وتايفه ان الك جرحه
في تمامه ان كان اقتطعه عن جرحه وفصح وان كان لا يضي ولا يضيغ وقاله ابن رشيد
ومنه **قال المولى** يعا القول الثاني لا يبرع عليه فقل يفرح كراه ما اخذ من الك
الحجة كراه ما اخذ من الك المقتطع له وقال ابن عاتق انه لا كراه عليه فيه ومثله قال ابن رشيد

بوجه الحج عليه السلام ان الحبر الموضوع للغة اذا قيل يا ستغفله بعض المحققين عليهم السلام
 سائر نعم الله انما يفيض لهم بموقوفهم فيما يستقبل لا فيما مضى فكيف بالذي هو المشي
 ليست موضوع للغة **ومنه قال المولى** ومن نوازله ابن رستم قال في جوابه وانما
 ضاق الحبر بآله واحتمل الى الزيادة فيه اعطى لمن احتج لموضعه فيمنه وحكم
 عليه بذلك وكذا الروي عن محمد بن عيسى بن ابي ابي احتج اليك وان كان السوء
 يحتاج اليه حبس احب اليه من الا ان يكون حسبا معين **الكلام في**
حاز عا جاز **فثبت من العناء والضيء** **كل مستحقه** **بصورة الحركة** **قال المولى**
 اصل ذلك بقتله من الواضحة قال عبد الملك ابن حبيب وحدثني ابن عبد الحكم
 واصبح ابن العرج عن ابن وهب عن عبد الجبار ابن عبيد عن ربيعة ابن عبد الرحمن
 عن سعيد ابن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حاز شيئا عسى سبيل
 فهو احق به وقال ابن حبيب ايضا من قلته وحدثني مطي عن مسلم بن خالد عن زهير
 ابن اسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن حبيب حدثني ايضا ابن عبد
 الحكم واصبح عن ابن وهب عن مسلم بن خالد وكان ابن وهب وابن القاسم وابن عبد
 الحكم واصبح يقولون قتل خالد قال ابن حبيب ورايت مطي با اخيه في توفيت
 العتيق سبيل وربما قارب العتيق وروى عن الكافوا من بعض وقال ابن القاسم
 ان التسع سنين والثمانية وما فار بها مما في من العتيق بمنزلة العتيق **قال**
 ابن القاسم وكان مالك لا يوفى في العتيق شيئا لا عتيق سبيل ولا عتيق ها وكان يرا
 في الكافور ما يثقل من الامور ابيه الامام رايه وكان يراها ما يقتل من الكافور
 مرة وافر سنين في العتيق **قال المولى** والعتيق عا ثلاثة اقسام قسم عتيق فيه
 رغبة الملك بها عا انقص عا الكلام فيه خوف التطويل وخرج عما ذكره وفسح
 عتيق فيه بعض الملك كالحايب والسفوف وعرض العتيق والبنا عا ملك الجار وفسح
 عتيق فيه الضير و سنين عا عتيق من بعض الملك وما عتيق من الضير رجعت تبينه

وشرح

ونسب حمان شاء الله تعالى **قال المولى** وفسح الضير عا ما من ضاها ان وجوه الضير
 كغيره تبيين عن نسي وله الحكم فيهما من ذلك عا خان الحكماء والامهات وغيره
 الاناجر وتتن الحيا عتيق **قال** ابن عبد الرقيب في احكامه والحكم فيه ان يقال لاهل
 الحكماء وغيرهم احتقوا بالحق والخيار وتتن الحيا عتيق حتى لا يضيء من جاورهم ولا
 ما يقطعوه سواء كان من غير او من ثلث لان الضير في مثل هاتين الاستثنى بل لفرق وزاد ابن
 همام في احكامه لا يستحق الضير بالفرق الا ان يكون الضير اقدم من التناهي ولا
 تكون العتيق في افعال الضير حيازة تقوا بها حجة حرة بل لا يبيد من تنهايه ولا
 ظلم وعروا **قال** ابن عبد الرقيب في احكامه وانما العتيق بل لفرق عا ما
 جاء فيه كذا من حاز عا خصه شيئا وهو اخوه مما يجوز للناس من اموال
 بعضهم عا بعض **و** عن ابي رلان عا في العتيق عليهم لا يقطع فيما هم الا
 ان يجاز عليهم بعد انتفال احوالهم الى حال يكون فيها انفسهم عتيق اصوام
 وهم عا يكون لا يضيء ولا يفسد ولا يحتلون به غيرهم فيفسد فيما هم
 حينئذ وما لم يحلوا فيها هم ثابتة ونقلت من الاستغناء وقال غيره بعد
 ايمانهم ان في حكمه فيهم يكن ثوبا منهم لمفهم منه **ومنه قال المولى** بالحق
 وعبار الاناجر وتتن الحيا عتيق هاتين الثلاثة لا تجاز ما جاء الان تكون افع من
 التناهي كما من مناه ونقلت ابن رستم وغيره كالمجاز باجماع **قال المولى** ولتقل
 فيما عراها من الضير وقال ابن همام في احكامه خمسة اقوال كالمجاز الضير
 عتيق ابن عبيد حبيب وبياز عا عتيق به سبيل المحفوف عن اشعث وابن نافع وبياز
 بل العتيق من سبعة عا قول اصبح وقال ابن مخير ما كان من الضير التناهي ينفذ على
 حال واحد كائنه بسبب الابواب والكوا وما شبه ذلك فانه يستحق بما يستحق به
 الاملاك عا من حيث عليه اذا كان عتيق من احد ذلك عليه بخلاف ما يحرر من
 الكيفية والمطامير والجمي التي يجمع فيها الماء فانه بل ذلك لا تجاز به الاملاك من الحركة

كان ذلك كلما طال زمانه يزيل ويكسر ضربه وقال حسير من عاصم انه اذا اراد ان يفعل
 به ما فيه ضربه عليه فسكت حتى نمت بعفته وبيانه بلا قيام له عليه وسكونه عنه
 حتى بنا واخذل مفصودا رضامنه **ومنه قال المولى** ومن كالحكام للفاضي ابن عباس
 الربيع ما يفار في قول ابن عاصم قال من قام بما من اخرج عليه شيئا نالا وغيره الك
 مما يضر به عليه عن في اخ مفصودا عنه بعليه اليهم ان سكوتهم في بكر اسقاطا
 لحقه ويقطع الضرع عنه **ومنه قال المولى** ومن العتية قال العتيبي
 اصبح بن العرج عن الرجل يسيى عن فية له في عاره ويقت فيها كوة يكل منها عا
 جي انه ويقت بابا في بناءه غير وصاحب الفاني في اليه او يعل الجا يضر بن جل
 عماره او جنانه او يسيل عا رجل من اياه ما او يبي عا حايطة في شيء مما ذكرنا
 لك شق بفاع عليه بسر الاجواب وينع كلما حرث في عني حقه وليس له حجة الك
 عن مع فية القوم بما يصح هل تن اذالك ينفعه ويفطع به حقيقته ام كاشفحه
 عا لك وكح الوقت الذي ينقطع فيه حقيقته حتى يكون سكوتهم عنه كاللكن
 له وهران الك عن وجه عني لة الفاني يبي في عني عني وصاحب العني ينطسي
 اليه شق ارا ان يقوم عليه بحسب من ان الفاسح من ان له الفيام بعد مست
 سين وسبع سين وجعله عا صعا وحل في اها عا الفول الفاني في كرت كعني
 ابن الفاسح حسنا ان يكون له الفيام بعد عا عا السن الكمية الستة والسبعة
 قال اصبح لاجحة له بعانه ولا حجة له فيه ولا ضرع عليه فيه ولحم ان يقطعوه
 ويطلوه اذا كان عا لك حقا من حقه لو فاما موا به في اول كان لمع فيما في اول
 يلز معهم وها عا وعا ك سوا وليس حان ارضا ولا حيازة ولا يلز عني هان عا
 ولا ما جاز فيه الرضا التي يكون بيننا والتطليم والتضيح والافرا والبينة
 الفا طعة عا في عا الك وليس في هان عا ايضا حجة حجة وينفخ اليه فيا مع
 به وفولم اليه الا ان يطول عا بالرهور الكشي جوا التي في انهارا وحيارة ولا

الخمس

ولا الخمس سنين في هان عا شي ولا الكشي وحوليل انا ولا العني سنين بعد ان
 يعلوه عا ذلك ما كان عني رطا منهم ولا تسلية **ومنه قال المولى**
 ونقل ابن عاصم في احكامه قال ابن لباية العني سنين في الضرع الذي يوقيل وفي
 عا الك عني اصبح والتية عني في من قول اصبح والتية عني في جميع المعتمدين في حجة
 انه كاستحق في العني بن سنة الا عا راح عليها **ومنه قال المولى** ومن كتاب
 ابن سحنون قال محمد بن سنان حبيب سحنونا عن رجل عا في عاره من زفان المسلمين
 الفاني شيئا فلا يثقل به الا بجم عني بن سنة قال ابن عاصم البينة في الك
 الى الزفان في لا تشار للزفة قال ابو محمد عني في من موضع اخر ان كان شيئا يثقلها
 فيه الضرع واليمن بالظني ولا عا للبينة في في ك الفيام في عا الك **ومنه قال**
المولى واخلفه انما استمر ارجله ارا ووجه فيها عيا هل له الفيام في زوال العيب
 ام لا ومن الواخنة قال ابن حبيب سمعت مكي ما وابن المهاجسون يفوقان كل من
 استمر ارا او لجا ركة عليه كوة معنوعة او عجا ما او وجهها من وجوه الضرع التي
 كانت لبايع ركة ارمق هان عا المستفي ان يتكلم فيها ويتنحما عنه فلم يتكلم في ذلك
 وي يكلبه ولم يخاص به حتى عا ذلك فاما المستفي ان يتكلم فيه ويحلب
 ص في عا الك عنه فليس ذلك له ولو كان البايع من تكلم في عا الك او تخاص به
 فلم يتع له الفضل من الك حتى يلع بان المستفي في ينقل في عا الك منزلة ويكون
 له من طبع عا الك ما كان البايع **قال المولى** قال الفاضي ابن عباس الربيع
 في احكامه له ذلك وزاد وها عا ليل ما في الك ونة عا ابا عا عني قبل علمه
 بنكا حه انه ليس للمشتري في بيع النكاح وها عا عني ابن عاصم في مسألة
 الضرع ابا عا قبل علمه به فهو رضا منه وكا كلام له وكا المن اشاع منه قال ومبي
 العتيبة ما يدل على ان للمعتاق الفيام عا محمد في الضرع **ومنه قال المولى**
 قال محمد ابن مربي لا يستحق عا احل ما يفتح عليه في عا ركة من الكوا والابواب

المطلقة عليه وكما اخرج للبخاري من الرقبة ولا ما سمي عليه من معاصر الماء
وعباريه وكما انفق عليه في ارضه من طي يوازي مع ذلك صاحب الناصب ان ذلك
لم يكن منه الا حجة الاحتمال الجار والتوسعة عليه وحلق عاده الك وليس حادة
الاستيلاء مما تستحق بالحل والتعاقب ومن فتح على صفة الرجل او ارضه كوا
لا احوال او ميثاق فيها طي يوازي ان يبين ويرى ذلك الصريح عن نفسه من ذلك
له ومن فتح الرقبة الى حارة والخياري وما اشبهها شرا وان يبين ويفتح
في الك عن نفسه من ذلك له وليس هو مما يستحق على الاصل الا ان ياتي من طول
في الك ما يفتح عن حدة ما يفتح من حدة الاحتمال والتوسع ويتناسخ فيه
الزمان ونفع فيه المياديات والمواريث والحقوق ولا يبرح ذلك ما يفتح ولا
يتكلم فيه متكلم في بعض سبيله

كتاب العيوب في الرقبة

قال المولى اصل العيوب في كتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وذلك ان الله سبحانه قد اقرهم في الدين ما اكلوا من اموالهم بينكم بالكل
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته المصنوعة يوم فتح مكة وفي حجة الوداع
يوم بكة يوم النحر يوم الالف ما فتح واما اموالكم واعى اضعف عليكم في ام كليلة يومكم
ها في عيني من ما فتح من عا مكم ها في عيني بلوكم ها في الاهل بلغت الاهل بلغت
الاهل بلغت الاهل بلغت وقال صلى الله عليه وسلم لا تجعل حال امي في مسلم الا عن طيب
نفس منه والتمس ليس بالعبود من اكل الاكل بالباطل الذي يحرمه الله سبحانه
في كتابه العزيز على انسان يبيع صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم لا
تباغضوا ولا تحاسنوا ولا تزاوجوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا تجعل بينكم وبينكم
ان يبيع عن الواعة او سلعة من السلع او حارة او عفا او حة او فحة او شبة
من الاشياء وهو يعلم فيه عيبا فلان او كتم حق يبين في الك لمقتاعه ويوفقه
عليه

عليه وفيما يكون علمه به كجمله فان لم يفعل ذلك وكتمه العيب وعنه بذلك
لم يزل في مفت الله ولجنة الملايكة **قال المولى** روي عن واثلة ابن النافع
انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من باع عيرا لم يبينه في شئ
في مفت الله ومن نزل الملايكة نزل عنه قال ابن رشد وفيه يحتمل ان يجعل قوله
صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا على ظاهره في غش المسلمين مستحلا لولا
ما كفه من استحل الله ليس بالعبود والغش في البيع وعنه في حقوكا في حلال
البيع يستحق ان تاتي من ذلك والا فقل **قال المولى** وماذا التفرع في الدور
وعنه في حقك ما قل مناه ونزل في عيوب الله وحقه المنة في حقك ما قل مناه
وتقسيمه وحقك تيبه على ما ترضى بقران الله تعالى **قال المولى** ومن المفضل
لم ينزل في العيوب على ثلاثة اوجه احدها لا يحكم من الترشيشا ليمساره او
لان المبيع لا ينفك عنه والثاني ان يحكم من الترشيشا والثالث ان يحكم منه كثيرا
قال المولى ما لا يحكم من الترشيشا ليمساره او لان المبيع لا ينفك عنه فانه لا حكم
له **قال المولى** والتخفيف عن فيه كنيسة الترشيشا في الحيلان والاصطاف او
التخفيف الترشيشا اليسى او ما يبيعها اذا فجاذا لا يجمع بقيمة ولا في حارة
وقال بعض الفقهاء في الشوايه وما يبيعها **قال المولى** ما يبيعها الترشيشا فانه لا يبيع
به الرخ وان كان المبيع فاجبا وانما الواجب فيه الرخ بقيمة العيب وفي الك خالص
في الحايك وما استبه ذلك **قال المولى** ما يبيعها من الترشيشا فان كان المبيع فاجبا
بقيمة من خله زباجة ولا نقصان فان المقتاع فيه بالخيار بين ان يرضى به ويخرج
يجمع الترشيشا ويترك ولا شيء له من الترشيشا **قال المولى** وعن الك العيب الموجه
التخفيف لا يزل فانه لا في حارة وسينزل الك ان شاء الله تعالى والا صلح في الك
حاشا المصا ان وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تبي الا بال ولحق من باعها فهو
غير النظمين بجمع ان يجلبها ان رضيتها امسكتها وان سقطت ردها وصاعا من غير

الكلام في معنى العيب وكثرة واعتداد عنه

فإن المولى اختلج في عرق قيمة العيب قال ابن رشد لا أعلم للمتفر من جهة العيب
الزينة كما يجب الرتبة في الرود وكما أعلم للمتفر من مناصبنا حراجه ليس في الزينة العيب
ورأيت كتابا عن عتاب سبل عن العيب التامة عيب عن الدورج والشر فقال في الك
كثير يجب الرتبة وقال ابن الفطان إن كان قيمة العيب مثقالين فهو يسير في جمع
المبتاع به على البائع ولا يوجب المبيع وإن كانت قيمته عشرة مثاقيل عيب يجب
الرجوع به **قال المولى** ومن لا حكم لابن عمر الربيع قال ومن لا حكم لابن حنبل
إذا كان العيب خفيجا في قيمته مثل عيب في عرق الدار ونحوه فمثل أن يكون جرح
مسالكها منصبا أو يكون منقعا ما يصلح لما يريد يكون معلوما واحدا أو
بشبهه فإن الشيوخ اختلفوا في ذلك فقال بعضهم المبتاع بالخيار إن شاء
رجع الدار وإن شاء رجع بقيمة العيب وقال بعضهم ليس له إلا الرجوع أو الرضا
بالعيب لأن مسئلة من جرح الدار أو راسه عمدا في بناءه فيها وجه فيها
عيوبا في قيمتها ما يمشي فقال ابن عطاء بن جرح بقيمة وقال ابن الفطان
جرح الدار لا يوجب **كسر** آخر مثلها فقال ابن عطاء اختلج العفجاء
المخاخر ون فقال بعضهم ترح الدار وقال بعضهم بالرجوع بقيمة العيب وما
حكم به من ذلك هو الصواب **قال المولى** من الأحكام لابن عمر الربيع قال إن
عتابا إذا كان العيب مما عيبه فيتمه ربح المبيع فهو كشيء به به **قال** الشيخ
أبو بكر ابن عمر الرمان أنه بلغ قدر العيب الثلث بأكثر فله المشتري الرجوع بما جرح
أنه المستحق ذلك منه **ومنه قال المولى** وقال الشيخ أبو جهم العيب
في الدور ثلاثة أوجه أحدها عيب خفي يستخرج معكم الثمن أو ما يغني
منه سقوط الحايك المراميه به (أو شبهه له الرتبة) ويرجع بجميع ثمنه
والثاني عيب يسير لا ينفى من الثمن بهما إلا ترح الدار ولا يرجع بقيمة صرع

يسير

يسير في الحايك ونحوه **قال المولى** وهذا أسخيه بما قلله في المرونة وقال ابن
المواز في كتابه كاي ربه وانما هي ثمنه **ومنه قال المولى** ومن المرونة قال
ابن الفاسم في المشتري إذا راد ما صاع بها صاعا فإن كان يجر عيبا في الدار منه لم ترح وقاله
الشيخ **ومنه قال المولى** اختلج في الصرع ليس ترح الدار به أو يوجب ثمنه
بما في المرونة وما قلله للشيخ وابن المواز وابن أبي زيل لاشي الدار به وانما يوجب
ثمنه **قال** البايع في المشتري العيب أصح لأن ليس له الرجوع به **قال**
المولى والشيخ جرح الدار العمل عن ثمنه والفضلان يوجب ثمنه ونحو ذلك مما عدا المسئلة
عن ثمن كثير ما جرح في قيمته وقال الشيخ الصرع في حايك واحد لا ترح الدار به وإن
خشي سقوطه لأنه لو استحق ذلك الحايك لم ترح الدار به وإن كان في الك
الحايك يجره إذا راد البائع فإن رده إليه انتفع به به وحده من الثمن بفرج **ومنه قال**
المولى ومن الأحكام لابن أبي زهير قال سحون قال ابن الفاسم من اشترى دارا
بما بها صرعا فقال إن كان عيبا في الدار منه الصرع فهو عيب وفي
يكون في الحايك الصرع ويغيبه زمانا كثيرا في الدار عيبا أم لا فيجب منه
ومنه قال المولى ومن الأحكام لابن عمر الربيع قال وسيل عن رجل باع دارا
فيه فناء دارة الملاصقة له ولم يبين في الك المشتري به شرا الدار البائع فتبينت
وبنعه المشتري وقال يبيع الحائز جميع حقوقه يبيع حقوقه في الفناء
بما جرح أبو عمر التميمي لأن المبتاع بالخيار في الثمن أم الحائز في العيب أو
تم كنه وأبى ابن زرع ونحوه أن يبيعه الحائز فاطع الحقة في الفناء وفاسقا
على مسئلة أصنع في جامع البيوع يبيع ما عمن صته السجلا وكان يبيع على
ما عمن صته العليا ولم يبين في الك ومنعه المشتري به قال أصنع له في الك
ويشترى ولا يلزم له إلا أن يكون من الأمور الظاهرة التي تخرق ويبيع بها المشتري
ولا معدل لها وإن لم يبيعه اليها فإن رادها كان في الك وكان المشتري دخل

أعرب الصرع في
حايك واحد لا ترح
الدار به

أعرب أن يبيع
كما الرار منه فهو عيب
وأوجه ذلك
في اختصارها
أنه أوضح

عليها والاعلا **ومنه قال المولى** وفرتك منزا مسئلة في رجل اشترى امارا بوجه
فيها فنانا تشفها بغيره الى الفاضي ابن عبد الربيع فقال للمشتري انت بالخيار
اما ان تمسك وتفعل العيب والامانة ما اعطيتك وفرتك ايضا ان رجلا
اشترى امارا بوجه خله بيته فنانا للجار ففعل الحايك من سبل الفئات ففعلها
النظير الى ذلك ما علمنا ان ذلك يكون بالحايك وانه من العيوب التي لا تزل
الفاضي للمشتري انت بالخيار اما ان تاخذ مالك او تضا بالعيب فقال المشتري انبضي
الشر من وجهي البايع اني في الشر وما خفيته **قال المولى** وكثير ما جازها في
منه وكان يريه البيع او يريه المشتري بالعيب وكثير ما كان على عيب ربه الناز
به بالنزوة وغيره وما يكون شيئا لا يصلح مثل النزوة او الفئات خله الحايك او ما
يشبه ذلك مما يؤيده الى البطلان انه يجب الرد به **قال المولى** وكثير ما كان
الزاد عاغي المين ان عيب في الرار بما رواه ابن الفاس في الصرع فكذلك يكون في الميل وان
كان ميل بجانب سفوط الناز منه رات الرار به وان كان ميل لا يخلو سفوط الناز به به
قال المولى والحايك الذي يكون عاغي المين ان يختلف باختلاف صفة الحايك في
بنيانه بان كان حايك عاغي البيا في ذاته وفيه اسباب تمسكه مثل السفوط تكون
فيه او العر من خله او ما يحضر من اساقيل وشبهها ويكون بناؤه في ذاته وميله
غير فاحش ففعلها مما يمكن بفاروه بعانة الشواهد الزمان الطويل ولا يلتفت اليه
خروج المين ان وري جازاؤه وان كان حايك ضعيفا البنيانه في ذاته واختلافه
ومال عن المين ان يهادا واجب هل من يري عاغي المين ان يضعفه واختلافه
وهل تترك الناز به او يوجه ثمنه وشح حايك يبيى يكون ثمنه قليلا بعا ما تقرر من
الخلافا **ومنه قال المولى** وفرتك مسئلة في الحايك الذي عاغي المين ان
في رجل اشترى امارا فيهما عيوب فتد اعيالى الفاضي ابن عبد الربيع بما هي من
اعل المين في فتي لك ان لم يكن من اهل المين فممن اهل حايك عاغي ففعل ما

عن

عن المين ان حاله عن وزنه وعن تحريكه كثيرا جدا ضعيفا في بنيانه فهو جراف
تراجا للسفوط وراينا في زعمي خشبات الجار في حايك الناز المذكورة وتشفق
يسير في بعض حيطان الناز فقال المشتري ما اشترى ط علي البايع حايك يسفك
واذا اشترى ط علي حايك عاغي المين ان مما يمكن البقاء **قال المولى** فكثير ما
وثيقة مضمونها ما اشترى ط علي المشتري انه ذكر لنا فلان ابن فلان انه اشترى ط
عليه البايع ان الحايك الذي مع وجه البايع من الناز ما يل عن المين ان وانه خله
الك عاغي المين ما يل مما يمكن بقاء الحايك المذكور معه الزمان الطويل اذا كان
المشتري شح كثيرا له تحت ذلك **قال المولى** قال من يري بعد عاغي الحايك
المخ كور و هو فاعني ومال الى السفوط طولا يمكن بفاروه اصلا بوجه ثم فلما
يحدث الك في الوثيقة وفي الك بعز وال غير الخشب التي جبي فيه وهاذا مع
ما ذكرنا من انجباء الحايك المخ كور وانما عه وميله الى السفوط عيب في الرار
المخ كور به يري عاغي المين ان الميل الذي يمكن البقاء معه المنة المحترمة وفي الك افهم
من اهل التبليغ وينفوسها في العيب الزاير على المشتري المخ كور رجوعه يزارا
وتتممها الوثيقة عا حسب ما يجب وتضمن ما يميز ووفد المشتري والبايع الى الفاضي
وبمع له المشتري الوثيقة المذكورة ففعل بينهما ان يري البايع الى المشتري عنده
في الك العدم المخ كور وانما شح رجوع البايع عاغي البايع له الناز ايضا بالعيب
المخ كور عاغي المين ان افهم من امواشيت ايه ففعل ايضا الى الفاضي يتعاجا ففعل الفاضي
للتي مع فبيعة العيب ليس لك عن هذا شيء ارجع عاغي المين ان يري عاغي المين ان
فمنها منه كانك اشترى ط علي عليه في البيع الميل والميل هو السفوط وهاذا غلله
من اهل البصارة حين هم فواين الميل والسفوط والميل هو السفوط يرجع البايع
التي مع فبيعة العيب للمشتري وتما ففعل الفاضي اريه ما اعطاه
من فبيعة العيب لانه اشترى ط عليك الميل هو السفوط فقال له كفي واهل المين

فالوالا الميل فيه ما ينفذ وفيه ما لا ينفذ فيعتد لنا وهو مجلس المحكم فقال لنا ما الذي
تقولون في الحايك الذي هو على غير الميزان ان ايقع ام لا قلنا له في الميل ما ينفذ
بشيء يكون فيه من حسن بنايه وثق ميله لا ينفذ لانه لا ينفذ في ما ينفذ في سفوفه
بما كان له جوابا غير ارجح من اولاه الى الحيز شح ردا من طي بوالحيث وقال لنا ما
تقولون في الحايك الذي هو على غير الميزان ان ايسفك ام لا قلنا له فيه ما ينفذ وفيه
ما لا ينفذ ما لنا بحسب بنا الحايك واختلاله وكنت لنا المتكلم دون اصحابه فقال
لنا ما الذي نفذ فيه ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ
بما اراكم الله فيصنع المحكم الاول في حيزه في المشرق في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ
الحيث في الحايك على ان الميل هو السفوف على خلاف ما قلناه وبعض المحتاج من
ارباب الموردين ان الحيطان التي على غير الميزان منقذ ما ينفذ ومنها ما لا ينفذ
وقد رأينا حيطان على غير الميزان ان حال بناها ودامت وعن حايك اكنى لا يذكر
شروط لا في موضع الحيطان في كتاب سقوط الحايك بما يقع جرحه ان كان
الله تعالى **ومنهم من كذب** قال القاضي ابن عمر الدمي وعاء اعطت ارضاء
ما بهي هازع ان ربه وهو عيب ان لا يكون مستحيل للمارة وكنت ان كان
طبي البني فتم وهذا لانها لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ
اصلاحها لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ في ما لا ينفذ
الغاي في ابو الحسن واناء على المحتاج خيرة من المبيع فان تضمن العقم بالتقليد
حلب المحتاج فيما يجع عليه عن التخليق وان سقط ذلك من العقم حلب
في الطمان ولا يمين عليه فيما يجع عليه الا ان يرفع البايح انه اراه **ومنهم**
القيس في بن الموردين كما من السلع **قال المولى** الدار لانه بالحيث
البيبي بخلاف غير ما من السلع واختلاف الاشياخ في تحليل ذلك بمنع
عن قال البيبي فيمنع ان الدار لا يراه بها الاثمان في غالب الحال وكما التجارة ولم

يكن

يكن العيب البيبي معا يوجب رها **قال المولى** واعتق خازن موردي تسمى
حايك التخليق وقال غدا ليس شيء كان حايك التخليق يوجب الا يجمع المشتري
بقيمة العيب وكذا لك تحليل من علان الربع ما مون ومنع من قال
ان الدار لا ينفذ بها الا حاطة بعيو بها والحيوان اكنى عيو بها واجه من
الحاطة وخاصة العيب فانهم يكتفون عيو بهم ومع ذلك فانه لا يعتد
رهم بما يوجب فيهم وقال ابن ابي زيد انما جازفت الدار وما في العروان
الدار لا تكاد تخلو من العيوب فان ابن عمر رها في المبيع من الغنم كانه ليس
بعيب ومنع من علان الدار كالا حايك الكشي ما عا اصاب العيب بعضها
وكانه نقصان وقع في بعض اجزاها يجمع بغيره من الثمن على الاستحقاق لا يفت
الثاني جرد والصواب عن من حايك اكله ان العيوب التي في الدار يكت
اصلاحها على وجه كما ينفذ منها عيب وكذا لك كرامة وغيها كانهما جرد
ان تخلص لا بد ان ينفذ في المبيع عيب فلو كان لا ينفذ في المبيع في الربع الا في عيب
كانه يستوفي بذلك جميع في مئة قال عمر حايك التخليق في عيوب السبعين
البيبي انها كانه كما مكان اصلاحها من عيب ينفذ فيها **ومنهم من قال المولى**
العيوب المتوسطة عن كذا الصرع كما مون منه العيب كما غشها سقوط الحايك
منه والميل البيبي الذي لا ينفذ في سقوط الحايك منه ان كان لهما غش وتضرر البيبي
الذي لا ينفذ منه انصرام البيبي والنزاع الذي يكون في الحايك بالحيث ينفذها
عيب ايضا في الحايك متوسطا وكما الما جلة اكان كشيء اي جال اصلاحه والحد
والطمورا المحمزة التي في جال اصلاحها والكوة التي يكتشف منها على الدار
عيب فيها الا ان كانت تجان تنسج بالبناء من الدار كمشوقة وتعجز اللوح
في السفوف والفص ايضا عيب وتعجز زور الخشب ايضا كذا عيب
متوسط وتعجز القنوات التي في الدور ايضا والمطامير التي في الدار ومن

غير ركن عيب والنساء بالطوبى والطايبية وتليسر المحيطان باليغل والغسل عليه
 بالجم والحي وعمل الاعمال في ضاعة الدار وما تشبه ذلك كل ذلك عيب
 متوسط يوجب قيمته ان كانت عيب مشقة طعة وفرض الاكثر طاعتها
 في جميع الفضائل بقيمة عيبها ولم تزد الدار والدار والعيوب التي تزد الدار بها
 منها ما يكون عيبا شاملا على مشقة طعة مثل فناء تشقق او تشقق تحت
 بعض حيطانها او مع حيطانها من خلفها نض بها ضرايبا او يبي الدار بها
 اصلاحها وما جلتها لاني با اصلاحها او قوة لا يمكن التمسك منها ووقوع الحمايك
 الكسب الذي يبع اكش الدار والدار خان يوتيه من يسكن الدار والدار يبع
 الفيتحة تكون في ع وجب انه يصل اليها من الفتوات او روا يكون خلف
 البيت يبي الحمايك ويمنع من النوع او شيئا يملك اعلاها واسفلها علما
 فحانة عيوب كثيرة توجب الرد ان لم تكن مشقة طعة عا المشقة وفيه نزل
 بعضها عننا فيسخ البيع بها والسوم ان كانت الدار مشهورة به بل ذلك
 عيب تزد الدار به **ومنه قال المؤلف** فانه اكله ان كان المبيع فاما بعينه
 لم يخله زيادة وكان نقصان فان دخل المبيع نقصان مثل ان ينفذ من الدار
 شيئا وهو في ملك المشتري فلا يخلوا اما ان يكون النقصان كثيرا او يسيرا فان
 كان كثيرا ونقصان للمشتري فان فيه الدار عيب يوجب الرد وليس للمشتري ان
 يبي الدار وانما يبا خفة قيمته لما فات من الدار بالعدم الكثير وان كان
 النقصان نقصان من الدار يسيرا فاع المشتري يوجب الرد بالعدم الكثير
 ان يبي الدار ويخرج ما انقص من منها ويا خفة البايغ منه من المشتري مع حارة
 وكذا الك العمل فيما يبي الدار وفيه نقصان ما عا عن نيل يتوسر في رجل
 اشترى امارا موجه فيها عيبا فزاعيا الى الفاضي ابي عبد الله ابن الفخار فاضي
 الجماعة حينئذ يسالنا النزي في ذلك بكتبت العيوب متضمنه انه عيب يوجب

الرد بمحكم

يوجب الرد بمحكم ينفع الفاضي المذكور من الدار ثم فام البايغ عا المشتري في انقص
 من الدار بعين اية ونحوها في ذلك عن الفاضي المذكور فقال نض اكل البصارة المبيع
 كل هو كمي ام يبي بكتبتا وكيفية اية ونحوه لم يكتبتا نصرا العجل الله يقول
 من يوقع شيئا به بعتت عايت العيوب المستحقة في الدار والبصارة المبيع
 وبانما افرم من اموال البايغ المذكور فيه بانما توجب الرد في طعة طعة بكون ذلك معاينة
 ما حرق بالدار المذكورة فيه من هدم بعين الدار المذكورة وهو من عيب يوجب
 عدم الرد لعوائ المبيع بسبب النقصان الكثير المذكور الحمايك في الدار بعين الدار
 المذكورة وان قيمة العيب كل او كذا **قال المؤلف** ثم شملنا وضح بالقيمة ولم نزيد
 الدار بالعيب لعوائ المبيع بالعدم الكثير **قال المؤلف** ثم رجعت بعين الك
 الى الفاضي وقلت له يا سيدي خصني من المصلحة التي شملت فيما يوجب الرد ثم
 فام البايغ عا المشتري في ما انقص من المبيع وكان هدم عا كثيرا وحكمته في عيب الرد
 بالقيمة لما فات من الدار بالعدم الكثير قال نعم قلت له فلو كان النقصان انقص
 من الدار هدم ما يبي كيف يكون الحكم فيها قال نعم في الدار بما شملت لان الدار
 يوجب الرد ثم يفهم ما انقص من الدار وبيع المشتري في قيمته البايغ قلت له
 وكذا الكثير في الدار في الزيادة في الدار في الكثير واليسير قال نعم
 عا نحو ما تقدم في النقصان **ومنه قال المؤلف** وفرضت انما مسئلة
 في رجل باع دارا لرجل فبكتبتا مرة من الزمان حتى جاء النقصان من خلف حارة
 فقال له اعمل لي بها اذ خلعت ففانني التي تخرج من الدار في حارة فقال
 له انما ما اشترى من الدار ففاننا بضعه ففانني الى الفاضي ابن عبد الوكيل
 فامه ان يبيح له الدار ويشق ففاننا ويشمت العيب ثم اشتماله ان الفات
 تشق حارة بمحكم يبي البايغ والمشتري ان المشتري في الدار اما ان يفيل العيب او
 يبي الدار فقال المشتري في الدار بما من الفاضي البايغ ان يوجه اليه ماله وكذا ذلك

فعب فوات
 يمنع الدار العيب
 بالهين الكثير

مسئلة اخرى في رجل اشترى ازارا فوجد خلف بيته فنادى في البيت يا فتى اني اشتريتك فاحملها
اليهمي محيى المستتر ايضا اما ان يفعل العيب او يا خذ ماله ونزل مثل ما اذا فوضع الحق
بما في رداء **الكلام في احكامه اهل البيت في العيب**

والضرر والشهادة في ذلك

قال المولى من كتابه المعين كان عبر الربيع **قال** ابن عمر الربيع واذا اثبت
المستتر في تشفيق حيطان الدار وانما منزلية للسقوط ان ذلك عيب يوجب من ثمنها
كثيرا من قيمتها افرع من التبايع واشتت البايع ان الدار سالمة مما اعاد عليه
المبتاع ما مونة السقوط لسلامة حيطانها من الميل التي هو سبب الحسم
وان في ذلك التشفيق عيب ضار بها عا انه كما يجب عا من نظري اليها فقال ابن عطاء
ان القضاء في ذلك باع عمل المبتعين معنى له نظري يعيوب الدار وقال ابن القطان
يجب القضاء بها اثبت المستتر من العيوب عا معنوح ليل المدة والمستحق منه
والتي امتاز اليه ابن القطان انه عا ليل المدة هو ما في كتاب السيرة في اختلاف
المفهوم للمصلحة فاما افعال بعضهم كما تبلغ فيمنعها ثلاثة راحم وقال غي حسم
فيمنعها ثلاثة راحم **قال** اذا اجتمع عا كان من اهل رسم القوم عا القيمة لم يثبت
الرمز في البهم **ومنه قال المولى** ومن مختم نواز ابن رشتا كان عبر الربيع
واذا اتموا شأهم ان بما عا الفاضل او الوحي بالسعة افي الثمن وشهد اخر ون
انه ليس بحرام وان القيمة اكبر بالشهادة من الشهادة بالسعة اح
ومنه قال اتموا البيعة ان ها عا اينا في حقه وشهد اخر ون انه بناء
في غي حقه وهو تقاتر بين قبيصة كما عمل البيعتين بان استووا في (القول)
لم يجرم ومنه ومن كتاب ابن هاشم وكتاب ابن عمر الربيع فالايه الكتابين وان
جهل الضموم يعلم افي هوام محرم **قال** اختلاف في ذلك عا قولين الاول
انه يحمل عا الحروث حتى تثبت الفهم عا ابن الصديق في وثايقه وابن زياد

وهو البرزخ اذا
اختلفت اربابا
في الحروث والفرع
والمرجح حلف
البايع على انه لم يدر
عن غيره وبقره
المستري

رجل ابييت على
الحروث حتى يتبين
الفرع ما به العمل

في احكامه وقال بعض المؤرخين وابن هشام وبه الفضا وعليه العمل **القول**
الفاي من كتاب ابن سحنون واذا لم يعلم الضموم هو قول او صرح به هو في العسم
حتى يتبين الحصة وليس به عمل **ومنه قال المولى** ومن احكام ابن عمر الربيع
اذا لم تقطع البيعة بان الضموم لا انصح فالدار اينا ما يزل عا الحروث وقبيصة
ضروجه قطع الضموم مع غير الفاي في ذلك انه محرم الا ان يكون لصاحبه بيعة
في الفهم **ومنه** ومن كتابه ايضا واذا اتموا بيعة بيعة انه ضروجه وشهد اخر ون
ذلك ليس بضار فبشهادة من شهد بالضار والى ذاع ابو الحسن ابن القاسم
في وثايقه ولا يلتفت الى شهادة من شهد انه كاضر فيه كان من اثبت الضموم
زاد علما **ومنه قال المولى** ومن نواز ابن رشتا قال انه اتموا الشهادة عا
رجل انه اذ خلط في حقه غوم من عشي برسنة وكان ها عا الرجل صا يتفلسف
جنابه في ذلك عا راحم وجرحه في حق الرجل **قال المولى** اختلاف في شهادة
من ينظر في عيوب الدار والارح والتطبيب هل هي شهادة او اخبار واختل
ايضا هل يقبل في ذلك قول واحد او اشهر هل يكون ممن يرضى في قوله عا لا
او ممنوطا **قال** ابن رشتا في العتبية سالت مالكا عما في العيوب هل
يكتفي بقول واحد او اثنين **قال** مالكا ان وجه اثنين كان احسن والى عا
اشترى ويكتفي بقول واحد اذ كان ممن يرضى وبنفعة الفاضل دعما به وقال
ابن حبيب ينفذ القاضي الحكم بقول واحد في العيوب ويقول انما الواحدة فيما
ينقض القضاء ويقول الطبيب وان كان عا عا كما سأل لانها ليست بشهادة
وانما هي اخبار للقاضي فيمنع حكمه بقول واحد ممن يرضى في شغل
الكلام في الرار المكثرات تتروم او ينقص منها بعضا
قال المولى الكلام فيمن اكثر اارا ما ينقص منها او انقص منها بعضا
ايحيى رجا عا البناء **قال** المولى ومن الواضحة فذلك عبر الملك ومن اخرا

دارا شرا او سنة و فرغوا من الكراء و لم ينفروا من الكراء و لم ينفروا من الكراء
او يتبعي راء الدار عما بناه او بناء ما انعم من صنعها ولا في غير ان شاء و لم يزم المكار
السكناء الرافضا و جيبية الكراء و كان يكون عليه في ذلك ضرر و يجوز له المنافسة
وانما اصلاح المكار في نفيصة الوجيبة في ينع المكن في الرجوع اليها بعد ان نفي
له بالخروج منها وان اختار الايب و قال المكن في انما ينع ما انعم من الدار و الكراء
التب في تكاره به في ينع له ذلك لان في غار الدار وليس له الا ان يخرج ان كان
ما انعم منها مضي به في سكناه و منقضا من عدة مساكن الدار التي كان اختار

فصل

في قول من فوله و منقضا من عدة مساكن الدار و لم ينع من ايه لم يكن له
الخروج و حكم عنه من الكراء بحسب ما انتفض من الدار من المساكن و حكمه ذلك
قال ابن القاسم في المرونة اخبرنا به عن الجبار و ابن ابي سليمان عن سحنون و ليس
هنا في رواية يحيى بن عيسى و كالاخبرنا به عن ابن ابي زينة عن ابن القاسم / لان يكون
ابن حبيب اراء بقوله انه انتهى به في سكناه انه انتم من سنة الدار و قوله او
كان منقضا من عدة المساكن ان يكون انعم من المساكن ما ينع به قال
عن الملك فيما تقدم من المسئلة و يخاص بحسب ما سكن قبل الاتمام و يوضع
عنه من الكراء فتم ما بقصه الحدم من منافع الدار لان يكون ما انعم
لم ضرر على المكن منه و لا انتفاض عليه فيه من مساكن الدار فلا يوضع في ذلك
عنه شيء **قال المولى** ان لم يقع المكن في كل ذلك حتى انقضت المرة لزمه
جميع الكراء قليلا كان المرم او عيسى في قول ابن القاسم في المرونة و قال عيسى
عنه في العتبية و لو قال المكن في انما ينع من ما انعم من مالها و اصلاحها
نفسه لم يكن له الدار ان ينع من ذلك كانه في منعه ابناء ضرر وليس عليه فيه
مضرة و كل ما افول مالك و ما اوضح له من كاشفت من اصلاحه **قال المولى**

ومن المرونة ايضا و لو ادى احد المكنين من غيره فبعض هذا الثاني ما افسد و كاشي
الاول كانه جعل ما يجوز له و قال ايضا ان ادى المكنين في الدار و ربه و ربه
فكس في فقه الكبراء و حكمه ذلك من ان ادى المكنين او يباي كرامين او يباي حانون
فله الحاجة اصابه فهو جبار **قال المولى** و من الوثائق كان القاسم قال و كما يلزم
راء الدار اصلاحه كل الا ان يشاء و جعله سوا **قال المولى** و من الاحكام
لان ابن زعنين قال سحنون قال ابن القاسم و من تكارا يتا و حطل عليه المشتاء
بان كان حطلا ينع به و ابا راء البيت ان يصلحه كان للمكنين ان يخرج وان اصلاحه
راء البيت بالكلية و كما ينع في اصلاحه قال و ليس للمكنين ان يصلحه من الكراء
و يبيع و هو قول مالك و حكمه ذلك الدار انما انعم منها ما يكون ضررا فيل
للمتكارين ان يبيع باسكن و ان يبيع باخرج بان يخرج و يباي الدار ما انعم منها
في نفيصة من مرة الكراء لم يكن على المتكارين ان يرجع كاستخدام ما باي قال وان كان
ما انعم منها لا ينع بسكن المتكارين و لم ينع راء الدار لزم المتكارين ان يبيع
و لم يكن له ان يخرج و لان يوضع عنه من الكراء فله ذلك **قال المولى**
وانما المتكارين شيئا مما انعم لم يكن له فيه شيء كانه تطوع به قاله ابن القاسم
و قال ايضا وان سقطت الدار او خيف ان تسقط و صاحبها غايي فللمتكارين
ان يبيع و يخرج ان شاء الخروج **قال المولى** و من فقه عيسى بن
حبيب قال سئل ابن القاسم عن رجل ائتمن كاهن كاهن و عليه وسيل ففعل الصاحب
الخير را حطل للعلوي سلم ما انا لا نخله اليه فتوانا فيه فلم يجعله سلم و لم ينتج
به المتكارين حتى انقضت السنة السنة قال ابن القاسم ينظر الى ما يصيب في ذلك
العلوي من الكراء و يقطع على المتكارين و تغلق الكراء ابن ابي و من غير احكامه
ومنه قال المولى و قال عيسى بن سئل ابن القاسم عن الرجل يكره داره من
الرجل سنة فلم يقع فيها شئ من حتى انه رمى ففعل الخبيث تكارا به ما ينع عليه

من الثراء وما حجب الثراء غايته بلعنا من السنة جاء صاحب الدار يطلب منه الكفا
فقال يكون لصاحب الدار من الثراء بغير ما سقى المتكاريه قبل ان يتقدم ويكون
له كفا العريضة فيما بعد الخوم وليس للمتكاريه ان ينقص قيمته كماله بحطيه فنهته
منغوضا **قال المولى** قال عبد الملك وتبعني الضريفة الدار تقصوم
اخراجها المكثية كما صلاحها وايا المتكاريه كذا القسح وان انقصته كلها او اكثرها
حتى اضطر المتكاريه الى الرحلة عنها فعند ذلك يفسخ عليه الكفا اذ اخرجها
الى ثمة الكفا ولا يلتفت الى قول المكثية الدار كما كانت **واما التجماع** بما انهم
منه قليلا كان او كثيرا كل في الكفا ينجح المتكاريه من تعميمه وليضرب الكفا
بفسخ الكفا اذ اخرجها المكثية الى مومته وكان في الكفا يمكنه في كذا ايام او في
الشهر او ما اسبه اذا كانت الرجعية لسنة وكذا لك الدار ان انقص قيمتها
واخرى سرها او انكسر بعضها واتحوا بان اخرجها الى صلاحها وشعوا
في الكفا لزم متكاريها للرجعية ما لم يخلص الشغل بها حتى يذهب اكثر الرجعية
فحينئذ الكفا يفسخ با في الرجعية التي ايسرها واما عقل الارضا عن الكفا
من قلة الماء وكثرت به في الكفا يفسخ التي ايسرها ومثلا اعادها واطلقت
من استعجزا رة في بقية الرجعية بالثراء للمكثية والمتكاريه كازم فيما
بقي من الرجعية ببنى له ما قال ملك في كذا في السنة ثم يرضاه منها
اما في بقية السنة لزمه ولزم من استاجر ما بقي من السنة وسفله عنه
من اجرته فنه ما كان مريضا **قال المولى** وقال غير ابن الفاسم وفي الكفا
عالم ينفاسا قال عبد الملك وكذا الكفا يفسخ من ثمة الدار فنه ما كانت
مفعولة عن الكفا **قال المولى** وفي وثايق ابن الفاسم وان غار ما
اليه اعني في الدار او ما يبي سافية التجماع انفسح الثراء من اثارته ويسفك
عن المكثية من الثراء ما بقي منها الا ان يكونا تقاسما وتساويا عن تراض

وكا يفسخ

ولا يفسخ الثراء بثرها ب الماء **ومنه قال المولى** ومن الوثايق ايضا قال ابو
الحسن بن الفاسم وان اكثر ارضية وشي ط عليه ربحا الا يسكن معه فيهما
احدا ولا يجوز فيهما ثقل الضعف خشبها وله شي طه وان تعارض **قال**
المولى ومن المرونة قال ابن الفاسم ومن اكثر ايتنا وشي ط ان يسكن معه اثنى
فتزوج او ابتاع رفيقا بلان ينجح سكتاهم ضرر عليه يمكن له منعه وان كان في
سكتاهم ضرر عليه وله منعه وفيه تكون السكتان في رقة ضحيقة الخشب
فينظي في الكفا وبالله التوفيق **الكلام في عوار المتكاريه**
عن انقضاء الرجعية في بعض ثماء الدار وما كان فيها مطر وحدا والحر
المكثية قال المولى قال عبد الملك ومن اكثر ايتنا او ارا ولما انقضت الرجعية
كفا اية احدا ما في بعض ثماء الدار او فيها فيهما من اية البنيان ان له بناء ما واصلحه
لمنفعته ما رآه نفضه وان في الكفا المكثية وزعم ان ذلك كله كان في الدار
يوم اكثر ايتنا منه فالقول قول رب الدار فيما كان مبنيا فيها ومبنيا في فاعتم
وجبراتها من ثمة او خشية او غير ثمة الكفا مع يمينه وما كان فيها مطر وحدا
وموضوعا من ثمة ملغاة في صني الدار وعمود ملغاة او خشية او احي موضوع
اولين موضوع بعضها على بعض او باب ملغاة في صني الدار وما اسبه به ثمة الكفا
والقول فيه قول المتكاريه مع يمينه **بسم قال** ابن الفاسم في فساد
التجماع اختلف فيه والقول لرب التجماع كانه مثبت فيه **قال** عبد الملك من اكثر
من رجل ارا واخاف له رب الدار في صرمة الدار ومصلحتها من ثمة الدار ولما
انقضت الرجعية قال المتكاريه انفتحت كذا وكذا وقال رب الدار لم تنفق حائنا
كله في القول في ثمة الكفا قول المتكاريه مع يمينه لان الكفا في ايتنا في ذلك
وان قال المتكاريه فنه كفت اغتافا لكان تنفق في المهمة ولم تنفق ولم ترم شيئا
وقال المتكاريه فنه جمة في ثمة الكفا ايتنا او رمت هاتما للسفك او بنيت هاتما الجدار

نظر في ربه. فيه ان عمل حاكم ومرتبة لخاصة والفول قوله وان في فيه اشي عمل
 حاكم في الفول قول المتكلم لان حاكم في فيه صفة او كنه به وان كان مما
 يشكك لتفاهع عمله مثل ان تكون الوجيبة حنة او سقيمة وزعم انه في
 واصلح في اول الوجيبة فيه رسا ترجعته لتفاهع عقوه وكان في الك كنه
 كنه الك عن الناس في الفول قول المتكلم مع بينه ابرافوله حتى يرضى عما كنه به
 لم في حاكم في افوله انه امي بل الك واتقنه عليه **فصل** قال سحنون
 قال غير ابن الفاسم في المتكلم في البينة لان الكي ابي عليه فلا يرجه عنه
 الا بالبينة وبالله سبحانه التوفيق **الكلام في السفيلى يكون**
لشخص والعلم كانه من يكون السقف من **قال المولى**
 اتفقوا هل العلم ملك واصحابه في ان السقف في صاحب السفيلى وكا خلا ب
 في في الك واصلح الك من كتاب الله عن وجل وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
اما الكتاب في قوله عن وجل ولو كان يكون الفاسامة واحدة ليجلنا عن
 يكن بالرحم ليمد فتح سفيلى من فضة الالية فيعمل السقف من لوازم البيت
 فمن كان له سفيلى والعلم لغيره بالسقف للسفيلى وعلمه اصلاحه ان سفيلى
 حتى يبنى سفيلى مما تطلع به السقف وتعل فله ملك رحمه الله **وقال**
 عن من قابل وجعلنا السماء سفيلى محمولة في سفيلى الارض ومن جعلها
 من قوله تعالى في ان كل ما ارتفع في الارض كان سفيلى لعل له ونه ومن قول
 النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج الانسان من تحت سفيلى بيته حتى يرضى عمله
 ان كان في الخبي او ان كان شرا فبش وهانة اكيس وفيها في بناء في ليل على ما
 فله ملك فاصحابه ان السقف في صاحب السفيلى **قال المولى** فانه اذا كانت
 في الرجل وعلمه في الرجل في فتحررت حيوان النار وعفت خشبة فلا
 يغلو ان تصدع النار وفساد السقف كان بسبب نفي في صاحب العلوان من ضعف

فيهم

فيهم فان كان سبي نفي في صاحب العلوان من اسباب الصدع والعلوان ونفي في اصلاح
 كل ما كان صاحب العلوان عليه من حيله السفيلى وسفيلى **قال** النخعي في التبعة
 وان كان المنزل من ضعف فيه او يكون التثا في الاثنا في البناء في صاحب السفيلى
 الخشب والفص والترايب وكلما احتاجه سفيلى في بني البيت بالسفيلى
 والسفيلى ارض العلوان وسفيلى البيت السفيلى قاله ابن الفاسم وابن وجه وابن كنانة
 والنخعي واشتبهوا ابن نافع ومكي في وابن الما جشون واصبح وليف الحنن
 والمصيرين على الك في ان السفيلى في صاحب السفيلى **وقال** السمايعي رحمه
 الله هو بينهما نصيب على صاحب السفيلى نصيب التبعة في صاحب العلوان في الك
ومنه قال المولى فانه اقلنا ان الخشب والفص والترايب في صاحب السفيلى
 فالا كمال التي تضره الك كنه والا صطاك في من تكون في قول لا يغلو
 اما ان يكون السفيلى بافيا صيحا وتجمع وزال الا صطاك والا محال يتصرف
 صاحب العلوان في اصلاح الك في صاحب العلوان في صاحب السفيلى وبخا في
 راية اشياخنا حكموا وهو كما رجا ما فله الشيخ ابو الحسن النخعي رحمه الله
 في التبعة ولما انما كان السفيلى في في الاو في الاثنا في فف في اشياخنا
 من التوفيق في في الك فيقال يعضع الا صطاك مع الا محال على صاحب
 السفيلى كما عليه الخشب والفص والترايب والا محال والا صطاك من في الك
 لانه لازم له ان في في البيت علوان في صاحب السفيلى سفيلى بيته بالخشب
 واللوح والقباب ان تاتي له ان يتي كنه في في المحال يصون به سفيلى ويصوم لوازم
 السفيلى **وقال** الشيخ ابو عبد الله بن الفخاز في حال في صاحب العلوان **قال**
المولى وفي في لست هاتما عن في رجل كاتفا له كوشة الخبي سفيلى
 سفيلى وسفيلى العلوان في كان عليها فينا صاحب الكوشة وسفيلى سفيلى
 بالاراموس في اصلاح عليه التراب في في صاحب السفيلى صاحب العلوان في في حال

على السفينة فقال له صاحب العلويات تقيم سفينة ان عليك ان تجعل السفينة لموارنة
 كلها لان الكمال من لوازم السفينة فبما عينا النيا المحكم بينهما فبما انت بعض
 وفما ينال من يجتمع بينهما **فقال** بعضهم هو عا صاحب السفينة لانه بغية
 سفينة وهو رايه معهم **وقال** البقية الصالح الزاهد الورع ابو عبد الله محمد
 ابن الخزاز وعنه الله وسماه عا صاحب العلويات اعمال الكمال فكتب له كيف
 يكون عا صاحب العلويات وهو من دالة السفينة فقال ما عا صاحب السفينة غير
 الخشب والفصيص والنقابة خاصة والاكمال عا صاحب العلويات فكتب بان سفينة
 صاحب السفينة سفينة وتركه من الكمال وقال صاحب العلويات انما بنيت في حانة
 الوقت في سفينة يتجسس بالامطار ويهلك قال فيقال لصاحب العلويات
 الكمال عا سفينة ما عا لانه عليك ان تجعل الايض عا صاحب السفينة الكمال
 عا السفينة وبين عا صاحب العلويات من البناء حتى يخطيه ما انفق عا الكمال
قال المولى وليس كما اذا عرفت بين لان الكمال انما هو تجميع السفينة
 وهو الاصل في السفينة لان السفينة كما يكون سفينة حتى تجتمع فيه اربعة اشياء
 اول ذلك الخشب وما يلغا عليها من لوح وفصيص ونقابة والاكمال واصحابها
 او مرسيا بالبحر او غيره فان كانت خشب ونقابة والاكمال فلا يكون
 سفينة ولا مرسيا ولا مرسيا منة شيء كان ما يحسك التي اب الا الا لواح او الفصيص
 وان كان خشب ولوح من نقابة فلا يكمل السفينة ولا يثبت كاحد المشي
 عليه وكذا انما كان الخشب واللوح والنقابة من الكمال لا يثبت من
 ولا شيء ولا يثبت من حتى يعمل عليه ما يصون به السفينة كله ومن سكن تحت
 فهو من لوازم السفينة وفتح قال مالك رحمه الله وما صاحب السفينة الخشب
 والفصيص حتى يصير مجلسا لمن يجلس عليه بجميع ما يصلح به انه هو سفينة
 بيته واذا هو مضاجع اليه انما ربه كذا الك قال مالك **ومنه قال المولى**

بها

يخص

بها الظاهر من قوله بيع الكمال وغيره **ومنه ايضا قال المولى**
 قال الشيخ ابو الحسن واما خشب النخلة وهي الاكبر التي تجعل للآخر اجاب
 في الشوارع او في داخل الدار من تكون اذا انكسر منها شيء **فنفى**
 لا يغلو اما ان يكون صاحب العلويات تلك الاكبر او كانت معمولة والعلو
 والدار لمالك واحد وان كان صاحب العلويات تلك الاكبر وما عليها من
 فرش وزناير فاصلاح ما انكسر عا صاحب العلويات من صاحب السفينة **فكان**
 الاكبر معمولة من وقت كان العلويات والسفينة لمالك واحد فلا يغلو اما
 ان يكون ما بقي من الاكبر من تحت سفينة السفينة او يكون من حيلة خشب
 سفينة السفينة **فكان** كانت من حيلة خشب سفينة السفينة ينتفع بها كاحد
 خشبة فيكون ما كان خارجا منها لصاحب العلويات وما كان داخلها لصاحب
 السفينة فان كانت مضمونة من تحت السفينة او في حايك فهي عا صاحب العلويات
 سواء كانت الاكبر في الدار او خارجة من الدار **فقال** ابو الحسن
 الشيخ في التبريد **قال المولى** ويصح صاحب العلويات ان يعمل تلك الخشب في
 حايك السفينة لانها تضي بالحاك وتنفعه لان تكون معمولة قبلها في الدار
 وليس في حايك ولا كنه رايه تميز لما رايته فيه من الخير **ومنه قال المولى**
 بان كان علو رجل فوق سفينة لادع بانتهل من حرج العلويات فيكون اصلاحه فوكان
 قال ابن القاسم في كتابه ابن عبد الحكم عا صاحب العلويات بناء العلم ليبلغ
 عليه علوه فان كان له علو اخر فعلى صاحب العلويات اعلا ما يري به العلويات اول
 اليه علوه وهو المشهور **وقال الشيخ** ابو محمد ابن ابي زهير رحمه الله في النواعير
 عن بعض اصحابه قال عا صاحب السفينة بناء الدار الى حدة العلويات لاوله شيء عا
 صاحب العلويات لاول الدار من حدة علوه الى ان يبلغه سفينة علوه الذي عليه
 العلويات الاخر **قال المولى** بان كان النية تحت الدار بيننا الوشيتا ينتفع به

السفينة

تلك

وتربعة
 راسي لما رايته

البرق

صاحب الاسفل سفك سفيح بها صاحب الاسفل تسفيحه ليس عليه صاحب العلو
 حرجه سواء كان سفيحه بالخشب او بالجر واما سفيح لا نه كالسفيح تسفيحه
 صاحب السفيح او يبي عليه صاحب العلو حرجه وان كان التراب تحت الحرج لا
 ينتفع به صاحب العلو فيجيء على القولين مع المشهور لا يبيح صاحب السفيح على
 الشاة يمينه بان كان الحرج خارجا عن خشبه خارجة بان كانت في ملك العلوي
 مثل ان يحسن له في ملكه كانت خشبه حله **ومنه قال المولى** واما اكان
 سفيح لرجل وعليه علو لرجل فراح صاحب العلو ان يحبس علوه لمسيح او لغيره
 وليس له في ذلك قال ابو محمد في النواحي روي عن الحسن بن محبوب
 في رجل كان له راء ولرجل اخر حواء بعضه لغيره يحبس العلو على راءه راجع
 هو اليه ليمينه مسيرا فسمي النظم صاحب الروا هل يحمله حيطان الروا وهل
 يجوز لرجل ان يحبس على راءه من حواء لم لا فقلت له ان لم يكن الاسفل من
 حقه فلا ولا كذا اكتب فتوة الى فاضل الجماعة حينئذ الحلاله وحده سين رضي
 الله عنكم ما تقولون في علوه من حنوفه راء متعلق وبابه بسفيحة العلوي
 المنة كور وحواء على الروا من حنوفه علوه اخر عجا ورا للعلو المنة كور فراح
 راء العلو الثاني التراب هو الروا من حنوفه تحييسه وارا بناء الحواء مسجرا
 يغني راء من راء الروا المنة كور وما يلحقه من ضمير الحبس التراب راءه هل
 منع في ذلك **فاجاب** الفاضل المذكور بخطه الحمد لله ليس لعن له الحواء
 ان يمينه فيه حبسا ان اكان الاسفل ملك الغني والله الموفق للارغ غيبي
الكشاف **باب** **فيمن يحبس صاحب السفيح على البناء والاحداث**
ومل صاحب العلوي ان يزيل حنفيه علوه شيئا من النسخ
قال المولى ومن كتاب ابن سحنون قال اشبه ليس لرجل السفيح ان يحرمه
 الا من ضميره ويكون حله اياه ارفق بصاحب العلوي لا يهرم ويكون في ذلك

يمينه

هذا هو الذي
 في النواحي
 روي عن الحسن بن محبوب

يمينه

يتمسك عليه طوبه وينعزم بانقرامه العلو **ومنه قال المولى** بل ان
 في الرجل وعلوها الرجل اخر وقوف العلو علو لرجل اخر فانهرم السفيح وعلوه
 كان عليه هل يحبس صاحب السفيح على البناء **قال** ابن الفاسح عن مالك في العتبية
 يحبس صاحب السفيح على البناء يحبس صاحب العلو على البناء حتى يحبس لصاحب العلو
 الثالث ان يبيح بان شاة بنا وان شاة ترك قال ابن عبيد الجرح عن مالك فقامه فواله
 سحنون في كتاب ابنه ورواه اشعجب وقال ابن وهب مثل ذلك ورواه ايضا عن مالك
 وقال يوم صاحب السفيح ان يمينه او يبيع مسن يمينه **قال** سحنون انما يوز
 البيع على امانة التي ورة اكان البائع لا مال له وان كان له مال لم يجر البيع بشط
 البناء بل يوزن على ان يمينه وقال ابن الفطاني يحبس صاحب السفيح على البناء الا ان
 يختار صاحب العلو ان يمينه من ماله ويمنع صاحب السفيح الانتفاع به حتى
 يعطيه ما انفق **قال النخعي** وارا ان يحبس صاحب السفيح بيزان يمينه او يبيع
 ممن يمينه او يحبس صاحب العلوي من البناء انما رضى به الكسح يكونا شي يكون
 في السفيح حان اقيمة كى الفاعلة والاخر بقيمة كى البناء الا ان يحكم به
 بذلك فيضة البناء فايام يوم ياخر **ومنه قال المولى** قال النخعي
 بان سفيح العلوي وانهرم السفيح بسفوط العلوي عليه فلا يغتصا صاحب
 السفيح امان يكون حاضيا على ما او غايما بان كان حاضيا على ما ولم يتعلم على
 في ذلك يضمه واختلفا ان اكان صاحب السفيح غايما وحواء العلوي مما لا يجمي
 سفوطه هل يضمن لولا يضمن من اهل المنة حبه من غل يضمن اسفوطه فان
 مما ينفوا تركه غرض مال غني فيضمن **ومنه قال المولى** ان الضمان بعه
 التفرقة بان اوقفه الى الفاضل امره الفاضل ينفى الذي روي يعطل ضمن ولا فلا
 ضمان عليه **ومنه قال المولى** وعليه علو لرجل اخر فراح صاحب
 العلوي ان يبيح في بناء علوه شيئا من يزيل في ذلك فقل اختلفا في ذلك

الفسحة والمخزل وعودة الك مما يشبهه مما بين كما اهل الفسحة من اهل
 انعمهم فقال عيسى بن عمار وسيل عنهما من ثلثيه فاضي الجماعة
 فقال كايين منهم احب اليك وكما عا الكفاومة ويغايينهما **ومنه قال**
المولف ومن اكنى ارا اوجه فنانها مملوءة بالتجول والغسلات فنقول
 لم يغفلوا اما ان يكون سرها في الفناء معاهو متفرغ قبل العفر او قبل ما
 سكن المكارية فان كان سرها قبل العفر كان كسر عا في الفناء عا صاحب الدار
 كما خلاه وان كان كاتصلح السكنى الا بالزلة جيم صاحب الدار عا از الزلة وان
 كان سرها من بعد العفر وسكن المكارية ففج اختلج في ذلك قول ابن
 الفاسم فقال في المرونة كسر الكنية فاصلاح ما يما من الجوريات على
 صاحب الدار **قال المولف** روي ابن حبيب في الواضحة عن ابن الفاسم
 انه قال كفاصة المرحاض والبرور عا المكنية اشترط عليه المكنية او لم
 يشترط وقال ابن حبيب قال في مكي و ابن الماحشون يعملان في ذلك
 عا عا عا الجلب وحواحه اليه قال عبر الملك وعامة البلية عن نبالا لانس
 ان كفاصة الدار عا المكنية وكفاصة المرحاض عا راب الدار **قال**
المولف وبها ذا اخذ الفاضل ابن عمر الربيع واخي في يومه ان نضر على
 الفاسم بها عا اي زلفا امي في كنيته وفتح قال غير ابن الفاسم ان كسر
 المرحاض عا الساكن لان تكون دار الفناء في فيكون ذلك عا المكنية
قال المولف واستحسنها في القول ابو الحسن ابن الفاسم في وثايفه
 ان التنفية عا المكنية واذا عا راب الدار تنفية مراحض الفناء في قال وهذا
 اصح لو ان العمل مضموعا ان كسر المرحاض عا راب الدار **قال المولف**
 وقال ابن حبيب واصبح عن ابن الفاسم واشتبه انهما فلا كسر الكنية على
 المكنية وفي الفناء عا صاحب المكنية وما لم يجتج الى زواله في

حال

حال السكنى بالثان لا يطالب الساكن عن خي وجه بزوال ذلك وكذا الفناء في
 الشان فيهما انه ليس على الساكن واختلف في تقبله من صاحبه عا ما تقدم في
 المرحاض وكذا الجماع تقبله رجل من صاحبه يغتلبه ايضا هل ذلك عا من
 تقبله او عا صاحبه والجواب في الفتوى كالجواب في المراحض فان
 سكن مكنية دارا لثمة ثان ما كنيته تلك الفناء وكانت سكناه حتر احتاج
 الى الكسر كان الاختلاف كما تقدم هل ذلك عا صاحب الدار او على الساكن
قال المولف والطاهر عن من هاهنا انه عا الساكن لا يملكه ومن سبيله
 وسوا كانت في بالانفعال او بالاعمال في ذلك اللحي وان كانت غير مكنونة
 ان كان سكناه الى الامم البيه لم يكن عا الساكن شيئا وكان عا الك
 كساكن العنق **ومنه قال المولف** قال ابن حبيب في الواضحة فان اشترط
 راب الدار عا المكنية اخلاء ما في الفناء حين العفر وان ابن الفاسم كان
 يقول كما يابن الك وقال ابن حبيب وعاد ك مختلف في جواز ان اشترط ذلك
 في عا حاضر جيم او عا حاضر نفق في الوقت جاز لان العمل فيه مع **وقال**
المولف قال سمعون قال ابن الفاسم في المكنية ونة انه اشترط المكنية
 عا راب الدار والجماع كسر المرحاض وكسر كفاصة الدار او غسالة الجماع
 في ذلك جاز لان ذلك وجه فتح عا مع وفي كسر الفاسم **الكلام**
في كسر فئات البرد التي خرج من كفاصة والطريق
بالتجول والغسلات قال المولف اختلف في كسر فئات
 المرحاض فواين قال سمعون بكسر الاول حتى يبلغ الى الثاني ثم يكسر الاول
 والثاني حتى يبلغوا الى الاخر لان الاول يستوعب بها وماءه يسلخها كلها **القول**
الثاني قال يحيى بن عمر في فوم لخم فئات يحيى فيهما ماء على فئات عا الفئات
 الجاورة له حتى تصل الى الام فافدت فئاتها اخرجه بكسر الاول فلم يجز ماله

في فناء جاره فقال له جاره انكس ففناك حتى يري ما به وعل ذلك جرح من يديه
فقال حين من امسرت ففاته عليه كنسها حتى يري ما جاره كما كان اليه
حتى يخرج الى الحج التي تقي الى الخندق فان كنسها على جميعهم ثم يكل بان كان
انما يري بها ما المظي والكسر على عده الديار وان كانت لا تبال بالفسح
عافر العيال فلم يجعل لهم شيئا فيها كان قبل ان يخرج الى الحج **فقال**
التحسين وليس قوله ابن عمر يعني لان ما يخرج من ذلك بين له ما يكون
بين الامانة والبساطة **فقال المولى** ومنكر من كذا نكر بجمع
هذا لان ثناء الله تعالى كان ما يكون عن اول اربع الدرك والراية مثل ما يكون
من الثمانية الى العشرة وكلما ثناء ركني والثاني يقول للاول لولا ما يصل من
اربع يركب عن كذا مثل ما يكون عنك والثالث يقول لولا ما حصل من
لم يكن عن كذا مثل ما يكون عن كذا اوله ويلزم على ما قال يحيران يقول ليس على
اصحاب الدور والذين ان يودعوا مع اصحاب الشوارع شيئا وهذا اظلم كان كل
واحد يقول لولا ما يصل اليه من غير اربعة يركب عن كذا مثل ما يكون عن اول
في الك في الدرك **فقال التحسين** وما يجيبه قوله سمعون ان يودعوا مع
كل واحد حتى يصل الى كلام بالسواء لانه كايون ما وقع عنك ولا فخر ما اظهروه
وان يجره ككان على قدر ما يصلحون عليه ويتبع اللون **فقال المولى**
والتي عن كذا ان يكون الغرم في شفتيها على الجماع من كثرة العيال وقلة
كان اول صاحب اربع الزنقة او الدرك يقول انما نودع مثل ما يودع صاحب
اخر اربع الزنقة لان الغرم يفتنا على ما يداخل الفئات من الثقل والنقل
من سبي وسبيك فوطا واحدا ووجه مثلك وكذا الك يقول الثاني والثالث
بمفعول هاء الفئات لا يخلوا امانا تكون ارضا مخررة بحيث لا يستغنى
فا عنتها شيئا ككاسي محرق فيها او تكون ارضا رافدة بحيث لا ينض منها

شيء

شيء كالكاسي فان كانت ارضا رافدة وكذا في منقذ الا ليس به غير منقذ الفئات
عافر الجماع من كثرة العيال وقلة ثمن كايون من الدار التي تكون في اول الزقاق
او في اخره لان التعل ايضا يري حيث يصيب الترويح الى خلفه واليه وان وجده الى
امامه يري اليه وايضا يقف حيث يخرج من الوجنين بحسب ما قلناه لانها متلا وان كانت
الفئات من ارض مخررة بحيث لا يستغنى فيها شيئا كايون ارضا رافدة لا يخلوا امانا تكون مملوءة
من اولها الى اخرها ومملوءة في اولها وبار غم في اخرها ومملوءة في اخرها وبار غم
من اولها فان كانت مملوءة من اولها الى اخرها مملوءة واحدة فان الغرم فيها عافا من ضا
على الجماع من قلة العيال او كثرة ثمن بالسواء بينهم وان كانت مملوءة في اولها
وبار غم في اخرها فالغرم يري على الجماع ايضا وكذا في با تفاق وكذا خلاف
في غم الك وان كانت في اخرها مملوءة وفي اولها وبار غم بالغرم فيها عافا الاولين
والاخرين لان الاخرين يقولون للاولين لولا ما يصل اليها من غم ورحم لم يبق عنده الا
فخر ما عنكم يا ثقاتكم سرت علينا فيلزم منكم الامانة جميعا على الجماع بالسوية
بينهم وليس على عده الديار لانه قد يكون في غم عمنه انفس ربي ما اراخو
نفسان فلو كان على عده الديار لكان على النفسين اكثر مما على العشرة وان كانت
التي في الشوارع مملوءة والتي في الزنقة مملوءة فينظر الفئات التي فيها ان
كانت بارعة ليس فيها ثقل الغرم ان يودعوا مع اهل الشوارع بالسوية عافا
الجماع كان جميع تعلمهم يستغنى عن اهل الشوارع فيودعوا ومعهم وان كان في فئات
شيء من التعل يودعوا عليه اذ كانت مملوءة في مملوءة منه فودعوا يودعوا
عن فئاتهم ويرجعون العاف الى اهل الشوارع فان اراءه وان يفتنوا كايون
والا استغنوا الترويح وان كانت فئات الزقاق او الدرك مملوءة وفئات
الشوارع مملوءة لزم اهل الزنقة او الدرك ان يفتنوا لانفسهم خاصة
وكايون ومعهم اهل الشوارع شيئا والامانة من جرح الخندق **فقال المولى**

ورفع في المستحق جنة انه انشئت الفئات في اوله ارض الاولين مستحقين وما عسر على
 بعضهم وان اسر في اخره كغير الاولين مع الاخرين هاهنا الغايج في فناء المراجيح
 لانها انما استرعية اذ اكلها كل ما فيها غير مسدد بالصور انما يقع على
 الاولين انما لا منجبة لما يحتمل واتبع الحزم واما من بعدهم فلا مسدد في مجاريهم ولا
 ضمير يلحقهم فان اسر في اخره اكلها بالضمير يلحقهم اجماعا لان اسر على
 الاخرين لم يلحق السعد الى الاولين فيلحق الضمير جميعهم والله اعلم
في اصطلاح مجاري ما البساتين
فقال المولف قال النخعي يكون بساتين مجاري ما ثلاثة اوجه وبالأول
 ما يكون من اول العين والثاني يكون بين البساتين والثالث ما يكون بعد
 خروجه من جميعها وحيث بؤلة الجاه ما ما يكون من اول العين الى اول معلق
 بها جميعهم من غير خلافة واختلاف في الفرع عما قولنا في الفاسم
 على العدد **وقال** اصبح عما قدر الانصبا وان كان السعد من اوله معلق الى الثاني
 بها الاول لان ذلك من سميته ومما يحرثه عن العلق والفتح من سبب النزاهة
 مع الحرفة واختلافه انما انما والسعد الى اخرها عما قولنا في النخعي ينسج
 الاول مع جميعهم وكذا ذلك الثاني والثالث كل واحد يقع مع من تحته
 الى اخرهم **وقد عرفت** ينبغي ان عمم الى انه يقع كل واحد ما يكون منه الى من
 يليه خاصة وكما يشي به احد ممن قبله وان كان السعد من المجلات وما هو
 خارج عن جميع البساتين كان عما جميعهم وان كان ما احده بين البساتين
 مما انزل من العين كان زواله عما من هو عنده الى من بعده ولا شيء عما من قبله
 انه لم يكن عنده **وقال النخعي** ارض ان كان السعد من سميته ان يقع في
 النخبة عما قدر ما وان لكل واحد فيه لان ما يحسن العلق والفتح وله قدر يقع في
 عنده جميعهم وانما اكل احد منهم كثير الماء له كل يوم نصيب او يوم ما بعد يوم
 والاخر

والاخر يوم بعد خمسة ايام عما عده ذلك الفتح والعلق وكذا ذلك اعان
 السعد خارج البساتين حتى تمنع بعوده ما ياتي كان عما جميعهم عما مثل ما تقدم
 لان ذلك حركت عندهم الا ان يكون السعد من غير سبب الحملات فيصح ان يقال
 عما عده البساتين وكذا ذلك ما يكون من اول العين الى اول معلق بقوله بن الفاسم
 انه على العدد **اشبه** **السلام** في بناء فئات في الشارع
في **السلام** في اصطلاح مجاري ما البساتين
فقال المولف فان انحرمت فئات في زقاق فروع باراد ان يراها بكيفية يكون
 التي فيها وفيما دخل في ذلك عما قولنا في السعد في فئات في فروع من سواد
 بن حبيب في فئات في فروع من السواد واحتج الان الى اصلاحها فليصلح
 كل واحد منهم في دار او يشيكون في نفقاتها فبال حبيب فبال سكون يصلح
 الاول عليه داره شئ يصلح مع الثاني شئ يصلح الاول والثاني مع الثالث شئ
 يصلحون كلهم مع الرابع ومن العتبية من سماع بن الفاسم في فئات في فروع
 زقاق فروع في فئات تلك الفئات واحتجنا الى الاصلاح بان اراء قوم اصلاحها
 وابي فروع فبال بن الفاسم يحسن من ابي الفاضل بن مع طلبة البناء بالنوبة فينضم
 عما عده الانصبا **فقال المولف** والظاهر ما قاله سمنون وعما هاهنا القول
 كتبت بن من الفاسم في فئات كان تحتها الى البناء
السلام في دار رجل ليس فيها فئات باراد ان يشيها
فقال المولف انما اكل لرجل داروم يربط فيها فئات باراد ان يربط فيها
 فئات ويحب طلبة الزقاق فلا يغفلوا عما ان تكون الفئات التي فيها الزقاق
 في فروع الزقاق حتى تصل الى العتري او تشي في دار احد فان كانت في دار
 احد فليصلح احد ان يربط في تلك الفئات فئات اخرى لانها بانها صاحب الدار
 التي تشي الفئات في داره ولا خلاف فان كانت في دار احد ففوقه فبال سمنون

في كتاب ابنه محمد لا يجوز له ذلك ويمنع ان اجاز الفلوة الثانية فلا بد ان الفاسم
 بن خلع بن ابي فارس الفاسمي وضع من ذلك الان يجمع اليهم ثمانية كانت تلك
 الفتاة في الطي بن وليست في ملك احد فليس لهم منعها انما لهم ما
 يخصه من الانفاق في تلك الفتاة التي لا تنفر له فيحافظان وانما يجمع اليهم
 ما يخصه من الانفاق وتنفق في ذلك اركان معهم فيها حين عملوها هاهنا
 ان لا يجوز له فيها يجمع معهم وامان كان له معهم فيحافظان وليس لهم منع
 الا بما يعسر حياها يشهد به اهل الحيقة فيمنع من ذلك ومنه **قال**
المؤلف فان كانت فتاة لرجل في زفاف باراء ان ينفلح الى زفاف اخر
 فربما **قال** مسنون في كتاب ابنه محمد لا ينفلح عن موضعها فيل له بان تفلحها
 ثم اقامت ثلاث سنين الحس الغياض في ذلك **قال** نعم الثلاثة الاعوام والاربع
 اعوام فيل والحس الغياض في ذلك **قال المؤلف** وهاتان المسئلة من الخلاف
 النيبية اول المسئلة وبالله التوفيق **الكلام فيمن اراد ان ينجس ج**
ماء المهيبي من اراه الى الشارع قال المؤلف ومن تواراه بنى
 رشح مما اختصه الغاضي بن عبد الرزاق قال بن رشح انه اخذ رجل حار فيناجا
 واراها اخاه ماء المهيبي منعا الى الزفاف فبضعه جاره فان شمل له اهل الحيقة
 انه كاضي بن كماية لا اعتها لم يمنع من ذلك ومنه قال بن رشح ايضا وانما كانت
 فتاة دار لرجل فتم في جاره واراها ان يسلحها فتاة جاره اخر واجب من هاتان
 فليس له في ذلك كذا بان جاره **قال المؤلف** كذا المسئلة ان الرجل يكون
 له الدار الواحدة منهما صغيرة والاخر كبيرة وفتاة داره الصغيرة تنفق
 في دار جاره باستعنى عن فتاة الدار الصغيرة واراها ان يسلحها ويبيع عرضها
 فتاة الدار الكبيرة فبضعه الناب تنفق في داره بله ان يمنع **قال المؤلف**
 ووجه منعه له ان يتن ابي في جوي الفتاة من الدار الكبيرة ويكش فتة رشح
 فليست

فليست فتاة صغيرة وفتاة كبيرة فيحتاج الى ان يفتح في داره فتاة ويكش
 التي رشحها الى ما من تشق براء بله منعه **الكلام في فتاة فورية**
نصه بالجاء قال المؤلف وانما كانت فتاة فورية تنفق بالجار فلا تنفق
 عن حالها البتة قال بن الفاسم وفي الكشي فخرج ورواه عن مالك وكتاب
 بن مسعود قال محمد سال حبيب مسنونا عن فتاة في حايك لرجل فورية وهي
 مضمرة براء ففاج عليه جاره ليغيبها قال مسنون كايغيب الغريم وان اضرب الجار
قال المؤلف وفرضت له هذه المسئلة بتوضر لفاخر في بعض البلاد كانت له
 دار بتوضر وكان معه فيها يجمع مع حايك من جاره وخلف الجارية فتاة الجار
 وكانت الفتاة في شبيه اليه فتولعها الى الغاضي بن عبد الرزاق فبامرنا بالنزول
 الى معانية في الك والنظير في حفيظة ما قل عيا فيه فرايت الفتاة في شبيه اليه
 وعائنها فورية وانها توتد اليه ففاد الغاضي لرب اليه اصلح بيك وكالهم
 صاحب الفتاة الان ينفيها من التعل خاصة ولم يحك عليه بتغيبها وهو
 الصحيح **قال المؤلف** ومن نواز بن رشح مما اختصه بن عبد الرزاق قال بنى
 رشح انه ابتعت في دار رجل عين باراء ان يجمع بها عامرة جاره حتى يوصلها
 الى الشرب فان كانت عين الماء نبتت من غير ان يستبطئها فليس له ان يجمعها
 بها عامرة جاره الا بانها **الكلام فيمن يكون ملو سفقه يبيع**
على ارجاء وارجاء فصح في ذلك قال المؤلف قال عيسى بن موسى
 اخبرني جدي عن بن يوسف قال سالت محمد بن ثعلب عن الرجل يكون مخزنا في
 دار رجل فيبيد ان يعلى فيها او يبيد في بيتها الى البنيان التي يسيل
 عليه الماء فيفوق عليه جاره ويقول له انه اعلا بناوك تنفي وينزل الماء
 في داره ويكش ارضه الى الله ويبيد ان قاله الباني انا التي ربا في الموضع الاول
 بارق عليه الماء ويبيع عليك الماء كما كان يبيع في الاول التي في الك لعمركم

اذا كسر النفقة
 من فوات فريده في بئر
 رجل هذا يلزم طاحه
 الفتاة ان يجر فتاة

يقال ان الرجل الذي له المص و من سفبه في الارجل فان رجلا هو من اكانت
عليه لخلو بيانه امي بن عاتك المص و عنه وهو من رفته شرب الحدول
عن بن وكاحه لم يعل ان يقول اننا انك رجا في الموضع الذي كان من فيه كان الضر
كمان ول بن اكل الحرف **قال المولى** المص و هو الذي في النية يسيل فيه الماء
بان كان لرجل من ابي بصير ماء و في ارجله و ما في من كل ارض خفت مضته و ما
علا كان ضي و افور ورشه اكثر **الكلام في معاريق ماء السفوي**
الى اراحمي ان قال المولى بن العتبية قال اصبح بن البرج سالت بن
تابع فقلت له ارايت الماء يسفل من سفوف رجل عا ارجاره و عن الك مع و ف
فريح من جوار جاره و يضي بن اكل بمار التيه يسفل الماء في ارجله و يريد ان يجتال
له بفتحات بر رجها فربما من سفوف صاحب الماء فالك اصبح كما يصرف
الماء عن حاله كما برضا صاحب الماء **قال المولى** ثم اذا جواب حس لانه انما
الصفه بفتحات من بعدها مع الحايك صارت تلك الفتحات تضي بالحايك وتنح به
قال اصبح من السؤال ثم اورد فقلت له بان الماء الرجل التيه يسفل الماء
في ارجله ان يضي و يلصق فتاة يغشا صاحب الماء فقال ليس لي ان يلصق ببيان
صاحبه و لان يضي عا موضع من ارجله و يضي و عن الك ان ابي كان ياتي في
له صاحب الماء **قال المولى** و قد نزلت كذا في المص و ان اخي في موسى
بن عيسى عن جرد عمر بن يوسف قال في رجل له مص في ماء متغير ف
تصب في ارجله و ارايت ان يصيب الماء عليه بروج حايكه من اياه و يقطع بن اكل
الحايك في الماء فقل عجا في الك الى محمد بن تليو و حوافي الجماعة
بمنعه ان يسلم في ماء جاره عنه **مسئلة** قال عمي بن يوسف
سالت سالت محمد بن تليو عن الرجل يصب ماء سفبه في ارجله و ليس له يضي
ماء فسكت عنه جاره عا الاحتمال والرفق و انما مضى له مثل العشي شنين

فام

فام عليه و ارايت منعه فقال له جاره فنه جسي عليك مرة و ليس لك ان تنفع
انتر هذا استنجد في عا جاره اذ لا قال انما الرجل التيه نظره الى جاره فنطق
نفقة البنيان و يسكب الماء الى ارجله معاريق سفبه فلا يترك عليه حتى ينطفي
اليه ينطفئ النفقات و لا ارجله ان يصب عليه وهو من منه و كما يحد
في مثل الك ان يقول في ارضه و في الك خلاف **الكلام في ارايت انما**
يتبين ارجله و ارايت ان يرسها سفبه عا ارجاره **قال المولى**
في الك فوكان من كتاب الجول لعيسى بن عمار سيل عيسى عن الجدار يكون
سقف من ارض جليل و هو كما حل مما في ريد التيه له ان يجعل عليه سففا
يسيل ما و عا ارجاره و ياتي في الك جاره هل ان ينعه قال عيسى ان لم
يضي في الك به و ليس له ان ينعه و ان اضي في الك به منعه **القول الثاني**
من الواضحة قال بن حبيب عن مطهر و ابن الما جشون كما يكون في الك الارج
بان من صاحبه و ان يضي به قال بن حبيب قلت لهما وان كانت ارجل صاحبه
واسعة كما يضي بها سفوف ايجاز في فيها فلا و لو كانت اوسع من السماء
فنه الك ليس له الا بان من صاحبه و لا يجعل لنفسه من اياه و احرا يجب فيه ماء
جميع سفوفه و منه **قال المولى** و ان ارايت صاحب الجول ان يصب جاره
ثم يفرقه الى نصيبه فليلا ثم يحل عليه السفوف و يترك في موضع الجول الاول
ثم يسلم في الك الموضع حتى ينجيه خارجا ان الك له فلا نعم **القول**
الثاني من الواضحة قال بن حبيب عن مطهر و ابن الما جشون ليس
له في الك مكان ذلك يقع به لانه يصيب له معه في الارساقية يتعد من منها
عاره و سيج لانه كان مع في النار موضع جدار و ليس معه موضع ساقية
بقوضه **الكلام في ارض يسل ما و عا ارض اخي**
قال المولى من كتاب بن عيسى و سالك سالت بن الما جشون عن رجل

لما أرض مرتفعة ولرجلها أرض تحتها باءا كان المصير في المنصة على التي تحتها
وكانت المنصة واليها تحتها مزرع عتيق شئ اشق المنصة اناس ما يتواقيها
بالفرامير ما جمع ما وهما في الميازيب وكث باراء والاخر اجاع ذلك الماء على الارض
التي تحتها باءا حتى صاحبها وقال ان هاهنا التي كانت تجيء على لم يكن ما وهما
يسيل على داء الماء على سبل في ارضي وعبيد هاهنا بالزيرة ارضه تحت المنصة
ان باءا جابنا التي ابتاعها كيبه يصنع في مقيى الماء الذي يتيق من المنصة
قال كايي به عنه من ماء الميازيب ولا عني حاشية حاشية احق لغوم يهلون فيها
ما بالصح وهو فيها بحيث كاييوع من ما يها كان عليه **الكلام بين**
الرجل في ماء الذي يجب من سفقه على سفق جاري قال الخولي
الاشياخ في ذلك من النواذر عن بعض اصحابه انه سأل ابا العباس الراساني
عن رجل يجيء في ماء سفقه على سفق جاري باراء صبي به الى نفسه وزواله عمل
كان يجيء عليه فلا حجة للذي كان يجيء عليه في ابعائه قال الشيخ ابو محمد
والحق ان ابا العباس انما تكلم بما انه انما علم ان الغالب في الماء انه في رعليه
وان نعه له يسيى في جنب ضريه كانه غلب عليه حال الضرر بما لو علم ان
حاجته الى الماء يمينه وان له ما جفا للماء صبي به عن ما به على حاشية
السفقه بلعله في فاسم شئ ماء في دارها صابه الماء حفي في حظه على انه
قومه بغيره في هاهنا الماء وشبهه هنا فيحتي هاهنا فان كان الغالب
ان له فيه منفعة يمينه كان له ان يمنع صاحب السفق من اصابه ما به عنه
الكلام في الرابع في ما الذي من صاحب السبل وصاحب العلوي
قال الخولي حشفي القاضي ابو زيد بن الفطان قال وجرت غلبة القاضي
اي محمد بياض ما نعه قال وجرت غلبة القاضي اي علي الغالب ما نعه قال
سبل الشيخ ابو محمد عن الرجل على ما يبي منها علو لرجل اخر وما سفق
العلو

العلوي في ما سفق هاهنا الماء رتيق منها الى ما جل في هاهنا السبل باراء
صاحب العلوان يبي به هاهنا الماء الى موضع اخر علو بمنعه صاحب السبل
وقال هاهنا الماء من حقوق داره وقال صاحب العلوان من حقوق علوي ولي
ان اصابه حيث شئت من تتيق يكون العلوان فوله يكتب ابو محمد جوابه لزالك
بخطه انما لم يكن في الماء شئ له من حقوق صاحب السبل بل صاحب العلوان
صبي به ويكون ملكه انما حلق ان موهبه الى السبل يتيق وقال بن شبلون
الماء لصاحب السبل ومن حقوقه وليس لرجل العلوان صبي به عن السبل
لنمنعة صاحب السبل **قال الخولي** ولم تزل هاهنا المسئلة تقع عنرا
وبلغا نظم النبا في ذلك بما راينا من ابا عينا في ما حاله لصاحب السبل
وان كان في ريب كما حلق ارضه ناه الى صاحب العلوان لنسفل الله الغلام في
في ذلك ومنه **قال الخولي** وحشفي القاضي بن الفطان نظم هاهنا المسئلة
المختومة في انساب المحقق في رجل توبى وتث حارا عليها مقيى من ماء من
سطوحه الى ما جل الماء باراء شئ ايض الورثة العلوي واشتريه الانتفاع بها
الما جل عشرين عاما وبقي الماء جاري اياه فتوبى شئ العلوي المختوم
وتقي العلوي المختوم عور بعض الورثة ويبيع سبل الى الرجل اجنيى والماء
على ما كان عليه في تقضى امه الانتفاع ومنع صاحب العلوان من الانتفاع
المشتري باراء صاحب العلوان نقل ما به لموضع يلكه فبعه صاحب السبل
بالا حكام التي لا يبي بها المشتري ليس فيه ما يتبع به كالا منهما فسالت
عن هاهنا المسئلة الفقيه العالم ابا القاسم بن ابي ابا جاب بخطه جوابا
فيه جميع عتيق وفيما سر كشي ونعه جوابا بخطه وكا يخلوا ان يكون سطح العلوان
انما ملك للمالك الا على ما في كالا طلاق وان ما وده تابع لملكه لا محالة ولم
تقم اماره خاصة على نقل الماء الى الماء الى ما جل عارضه اشق اطمعه

اشترى في المرة المحلومة بزمان نقل الملك بعليه البيعة وغاية ما يستخلص في ملك
 العلوان جيران الماء في الماحل ورد سطوحه اليه اما كان كاجل الشئ وما علم لملك
 الماحل سبب ينقل ملكه عن الماء الجارية عما ملكه وانه لباقي عما ملكه عن الماء تابع
 كالماء وكما جلي في الجامع الا ان او شمس في الماء الجارية قبل ان يستفرا انه يساويه
 ربح في باران المستفرا ملك للخي من غير تهاج **الكلام في الرد عن من**
المحاربه وصاحب الساري في مياه الماحل في الرد عن من اختلاف
 الاشياخ في ماء الماحل على قولين سئل ابو عبد الله محمد بن علي المازري عن ماء
 المحل في حوض ماحل السيار المكنى ان دخل حوضه في الساري والمكنى في جاجاب
 انه ينقل في ذلك الى العامة فيجب عليه قسم الماء عن بقية المسئلة فقال
 كان الشيخ الفقيه ابو محمد من جهة في هاتين المسئلة ان الماء الماحل لرب الارض
 او للمكنى في جاجاب انه ينقل في ذلك بالهوية فالسليم وغيره يرون ان الماء
 للمكنى وكله الشيخ ابا محمد عن الجميع وصان الماء عن الرليل في عنده من
 في ذلك فقال كاصل من في ذلك لا يخرج مال من بين كائنين واذا اكثر من احد الساري
 انما اكثر اجماعا المستر خاصة والسكنى لا يدخل الماء في هاتين وكما في ما هو بيضا
 فلا يخرج من بين من منافع الا ما في به انه اثار او على في ذلك بل اشكل في ذلك
 بغیر على ملك ربه به هاتين فافترى بان الماء له الساري وبارفته عاقله الك ووجه
 في ذلك ظني لي من طي يفهم ان الماء للمكنى وفي الك انه مال اكثر منه الساري لا يجمع
 منافعهم والماء كاي من منافع الساري لانه جار على سطوح الساري بهوله وكان نص
 به انه في الماء عنده للمكنى ان له المنافع والماء كاي من منافع الساري فهو
 لمن ملك اصل الكاين عنه كما لو سفلت حمام او جارة على سطوحه وهاتين انهي
 كلامه اوضح ييب منه شئ بعد في ذلك نحو سبع سنين رايته في هاتين الدليل معارضة
 وهو قوله انه اكثر منه جميع المنافع وان الماء من المنافع في عوايجها فيجوز الى
 دليل

دليل يسي الى التحويل في العامة **فالسؤال في** يستخرج قوله في الماء
 للمكنى في وفي المسئلة ما قاله الشيخ من الخلاف وقوله في العامة في
 في الك حسن **الكلام في الجب في ارض جلوبا به في ارض غيرة**
فالسؤال في المولف من وجد حيا في ارضه ويا في الجب في ارض غيرة وفيه اختلاف في
 في الك عاقله في السؤال الاول روى عيسى بن عمار عن ابن المقاسم في العقبية
 وهو ارض في مجموعة الجب في ارضه كان منفعته له وكذا في العلوان جلوبا
 والسفلى كاي ويا في ذلك العلوان الى ناحية اخرى وليس بالعلوان في السفلى في الجب
 لصاحب البيا وما عليه لصاحب كاي في الفسول الثاني قال ايضا في كتاب العلوان
 ولكل واحد في الجب ان ياختار من ارضه وينتفع به ويمنع ما بينه وبين صاحبه وكما
 يستحقه بل لكاي في الفسول الثالث من التواء رتقله ابو محمد من المجموعة قال
 سمعوني ان كان حيا واحدا لا يستحق من بعضه عن بعض فهو لصاحب البيا وان كان له
 ان اخته فيه البيا في ذلك لصاحب اعلا الارض دون صاحب البيا
فالسؤال في وفري في هاتين المسئلة يتوسر في خربة كانت اراعيما تقسم
 عليها ما شئ اعمار رجل وبناهما اراعيما تقسم او كما يوجد فيها حيا ووجد غيرهم
 الماحل ووجد له في ارضه فيقول اعيان الفقيه القاضي ابي عبيد النور في مقامها
 لم يولد باعوا اهل المعية ان ينفق والجمع الذي يستفاد منه هل هو حوض احد
 التي هو في الساري دون الماحل الذي في حارة وهو فري فتر لو اوتوا لسمعهم ولم
 يخرج معهم في ذلك ففرض وفرض والرفقة التي ينصب فيها الماء التي في
 هم الفقيه التي يستفاد منها في اهل البناء واحد مع بناء الماحل بالراي او كما هو جري
 كله بناء واحدا ليس فيه حوض وموضع كاستفاد من جنس الماحل في جميع غيرة
 حوض وان فاعلة الماحل محروقة الى الجهة التي منها الاستفاد باخر وان في الك
 الفقيه القاضي ابي عبيد النور في محض به لصاحب الجمع التي فامتلك الشولوه

في الجنة يجمعون رجل فربما عينيا يا نصيب ما ماء او نفس ما قال اهل المعجزة ان في ذلك
سبب هاء امر به معا ومنه فلان المولى انما كان رجل سافيا في ارض رجل
لا يملك رقبته وانما يملك في الماء فيهما ليس له ما نبت على حافته وهو
صاحب الارض وان كان له ملك رقبته السافية فيه ما نبت على حافته من
شي وان ترا على ذلك ويكر لواحد منهم ينفذ في الفول قول صاحب الماء
ان رقبته السافية له وليس له ان يجعل لحبق السافية انما ابناءها الا على حافته
السافية في الماء ايضا بصاحب الارض ان لكل ملك جميع **الكلام في مجاز**
مياه البحر وجه الارض ومياه الموانئ التي في مخرج الزقاق
فصل المولى من بناء ارا واراد ان يخرج ماء من الدار على الطريق فلا يغلوا
امان يكون ذلك ماء الغسلات او ماء المني فان كان ماء الغسلات منع
وقد قاله الك محنون في كتابه ابنه ونقله بن يوسف في شرح المرونة **فصل**
المولى وقد تزلت هاهنا في المسئلة بالغير وان في ذلك ان اكثر ما ياراهما
في جون ماء الغسلات في ثقب تحت الارض تحت باب الدار فيسيل الى الشارع
في خلتها من سم حاجة فرائد اكثر ما ياراهما يسيل ماء الغسلات على بابها
فيحترق مع القاض في ذلك وكان عولا في احكامه بامر من احيى في البلد
من سم مجاز في داره التي تسيل في الزقاق ابنه فبعضهم من سم ومنهم من
بقي على حاله فيما هو موجود خاف ما تغسل بسفينة دار الماء يسيل على
الزقاق يبعث الى صاحب الدار وضه فغوا من ثلاثين سوفا وطوبه مما يسيل
ما به في الزقاق ومنه **فصل المولى** وامان كان ماء المني يسيل على باب
الدار فقال محنون في كتابه ابنه كايام من الك وان كان من الضريبة لا وجه
منه به وهو امي غالب **فصل المولى** وقد تزلت هاهنا المسئلة وكان
بن عبد الرقيب فاضي الجماعة وكان رياض من الرياضات برض تونس محيى صاحب

ع

عاليه كشي وباعها الناس متعرفين فيها كل انسان فيما اشق ارا ما اشق ارجل عا
من تلك الرياض عوار في رتبة كانت تجاور الرياض في كور فاحد في الرجل في تلك
الفاضة التي اشق من الرياض فماتوا وراة ان يبي ماء المني فيها والغسلات والبقال
واشكك الى القاضي صاحب الدار الفريفة وقال اما كان ياراه عا ربه رياض وليس فيه
فان بما مره القاضي فلع القاضي وان يتي ك ماء المني يخرج بوق وجه الارض عا باب
الدار خاصة **فصل المولى** بحيث المسئلة للفقهاء المحقق ابي عبد الله بن
الغازي هل يجب لصاحب الدار الحرثة ان يخرج ماء المني عا باب الدار ويخرج
الارض فما حجب القاضي به فقال نعم له ان يخرج به عا وجه الارض حيث كان يخرج قبل بناء
الدار الفريفة وان اضربه **فصل المولى** وكل ما كان يخرج عن نوافذ هاهنا
المسائل ويخرج فيها الى الطريق فيمشي الامر فيها عا لا يمنع صاحب الدار
الحرثة من جري يوايه عا وجه الارض ولا خالفنا احد من فقهاء على نافية الك
ومنه **فصل المولى** ان المولى جان بنا رجل دارا وانما في باب الدار يتصب في الشارع
فلا يغلوا اما ان يضرب الحايك الذي يفار به حين يخرج الماء فيه لضيق الطريق
او لا يضرب به لوسع الطريق فان اضرب يحرقه منع قوله ان يخرج في النوافذ وان كان لا
يضرب له ان يبينه قوله ايضا ان يخرج في النوافذ وقاله ابو حامد الغزالي
احياء علوم الدين وقوله محنون نقله بن تونس **فصل المولى** وقد تزلت
بسوسة وانا في هاهنا رجل احد شامي ابا في زقاق ضيق عا فيه ماء المني
فشكا صاحب الحايك الذي يقابل المني من اجل ما يعمل اليه في الفقيه
القاضي الذي كان له النظر في ذلك فقلت له يجب زواله عن يمينه فحكم له القاضي
بزواله فقلت لصاحب المني ان كان صاحب جاء ففك القاضي اكتب بمسئلي بن تونس
هل يجب علي زواله ام لا فكتب القاضي انه بسوسة الى الفقيه القاضي بنونس
وشى له المسئلة فكتب له يقام المني ويمنع عن جاريه الضر ومنه **فصل**

المولى بان انشأ رجل بداره مائة كفا المولى واخرجه عايناه الدار الى الزمان فخاصمه
جاره النعمان اسيل عليه فان شتمت بيعة لمحاب المولى انه كمال المولى خاصة ترك وان
شتمت له انه كمال الغصنات منع وان شتمت انه مسيل ما ومع ينسبوا اير شي
هو كان القول فلولى الدار مع يمينه انه كمال المولى وفيه قيل انه يعلق من عليه
المسيل شح يحل على اقل ما يستعمل في مثله وكذا ان الم تقسم بيعة حلب
من عليه المسيل وسفك عنه علمه بان يحل على ما كان حلب الماعا ما عا
وثبت في الك **السلام في ربيع الدار والارتقاء ما احتج**
فقال المولى ومن المرونة قال سحنون فلتكلم في الفاسم لو ان جارا يمين
فوق اقتسموها عا ان اخذها عا كالتحافية احرهما واحتا الاخر طابقة اخرى
ووقع كالأجعة في ذلك رجل منهم اتكون كالأجعة له قال نعم ان اوقع
القسمه بالاجعة التي صارت له تلك الناحية واللاجعة في هو الاقية
فلما اخذ كل واحد منهم ناحيته كان فساد هاهنا والار بينهما عا حاله
واللاجعة انما هي في الفاسم قال الاجعة ان كانت مبنية هي من الدار
وفي خرجت ان تكون من الاقية وصارت من الدار فلما اقتسمت عا
ان اعطا كل واحد منهم طابقة من الدار كانت الاجعة التي اخذ الناحية
التي هي في الاجعة وانما الاجعة من الدار كانت الاجعة التي اخذ الناحية
بن سحنون فسال محمد بن الحسن صاحب المظالم سحنون عن رجل يظفر خارجه
لرجل الى دار جاره ولا نصب عليها باراجان يضع القصب عليها فضعه جاره قال
ليس له منعه وانما وضعت الظفر لهما **مسئلة** قال المولى وساله ايضا
عن رجل خارج الدار الى دار جاره فيها جاره جارا يلاصق جداره وارجان
يعلق بهاء عا الرق قال ليس له ان يمينه بوقه لان صاحب الرق قد ملك السماء
ومنه **فقال** المولى قال بن سهل في آخر كتابه كتبت الرشيخا بن حبة
في سنة

في سنة ست وخمسين واربعمائة تسلمهم عن جاريته متجاء ورثت لرجل وبين العارين
لرجل حايك وله عا الحايك ربة فخرجت اكله الى دار جاره وارجان صاحب الرق ان
يبنى عا المولى او الاكل حايك بالاج وغيى ويرفعه لحي او غيى به يربط بها
فمنعه جاره صاحب الدار وفلان له الهواء في لانه ياراه جاره وانما اكل خارج الرق
الى ناحيته وكيفية ان اراء صاحب الرق ان الله ويرع حايكه واعا عا الرق عليه كما
كان فلما كان الكاع لا يكتب بن عتاه ليس لصاحب الرق مال اراء من البناء على
المولى او الاكل ويمنع منه وانما يملك الهواء من ملك فاعنته وليس له ربيع
الحايك واعا عا الرق عليه عا ما كان عليه من الخروج وكتب بن الحسن
لصاحب الرق مال اراء من البناء عا المولى او الاكل ولا يمنع منه وانما يملك
الهواء من ملك فاعنته وله ربيع الحايك واعا عا الرق عليه عا ما كان عليه
من الخروج وكتب بن مالك لصاحب الرق ان يمين عا المولى او الاكل ما شاء ولا
يمنع من عا الك ولا من اعلا حايكه من غير ضرر الا من الرق والضوء وشبهه
فليس بضرر وكتب بن مالك ينع صاحب الرق معا عا عا عا لان يان له مقرر
فقال بن سهل وكذا في الحايطة يمينه وينزل في السفا فاضي بلما الحجاز
وجواب بن الفطن عن ابن اشبه ومفه **فقال** المولى ان كانت المولى او الاكل
سقف لرجل خارجة في دار جاره فارجان النعمان هي في داره ان يسقف عليها خارجه
في داره لان يمينه عليها قال سحنون ليس له الك فيل له فان اراء النعمان هي خارجه
من داره ان يمينه عليها قال ليس للآخر ان يمينه عليها شيئا فيل له بان اراء النعمان
هي خارجه في داره ان يمين صاحبها عا فطعها من داره قال نعم يمين على
في الك لانها خارجه في ملك غيره **السلام في اخراج العا كسر**
والربوي في الطريق **فقال** المولى في اخراج النعمان في الطريق لا تغلوا اما
ان تغل في طريق نافر او غيى نافر بان كانت في طريق نافر بلما تغل حايك

نقل بن القاسم وغيره وهو المشهور والمجرب من مزج مالك **قال المؤلف**
 بأنه أفلحنا أن الإخراج في الزقاق الغير نافذ ممنوع فمن كان له فيه إخراج فخرج وأما إن
 يخرج إخراجا آخر بوقفه لم يمنع فإله برشعجان في النواذر وإن جعله معه أو فته
 منع من ذلك **قال المؤلف** والأجنتة وهي الإخراج التي تعمل على الحيطان في
 الشوارع فلا تمنع وهو قول مالك وابن القاسم عن مالك وقوله بن حبيب عن
 مطهر وابن الماجشون **قال المؤلف** وما رأيت في هامة المستندة لظلالها
 في مزج مالك إلا الشايع فإنه قال لا يجوز كاحد عمله ومن العتبية قال
 بن القاسم وهي تعمل في الحربة فلا ينكر ونها واشتق مالكا من العا عصى
 وقال بن شعبة إن كان باب الدار على الطريق فإراد أحد حصص أن يخرج جناحا
 لم يمنع وإن أخذ الطريق بجمع إن أسبق غيره **قال المؤلف** إن أراد أن الك
 أهل الجنايز وتشاج وأقال إلى في النواذر عن بن شعبة بن قيس الحوا
 ينحصر نصيب ومنه **قال المؤلف** ومن النواذر قال إلى في حدة ارتفاعها
 عن وجه الأرض فلا يجوز تحتها الرابك على أعظم حجر أو مينا عليها عاراسه
 ارتباعا مينا فبوزن الرابك وإن جعله بحيث يضر الرابك منع من عمله
 وحده عليه أن عمله وقال بن القاسم ومنه **قال المؤلف** إن دفع كإخراج
 على رجل فقتله قال مالك لا يلزم له شيء قيل إن أهل العراق يقولون يضمن
 لأنه عمله حيث لا يجوز له عمله بحجب من قولهم وليس مما خالو فتور ومنه
قال المؤلف حالت إلى في بن النواذر عن الإخراج التذييل والخصم يبنى
 تحتها حتى يبنى الناس في رؤسهم أي عدم أم تحجب كالأرض من تحتها حتى لا يبنى
 بالطريق ففعله صاحب كإخراج يبنى أما أن يبنى تحتها حتى لا يبنى بالماء ولا يفر
 الأرض عما من يبنى بالطريق أو يجره ويبنى بعده رجعا بحيث يبنى المار تحتها والرابك
الكلام فيما عجز عمله في القسمة

قال

قال المؤلف ومن العتبية سئل يحقن عن التذييل يكون ملك الدار يبنى
 عن يمين الطريق وعن يسارها فيرى أن يجمع على الزقعة غيبة أو يتخذ عليها
 مجلسا عما جراته قال يحقن كما يمنع من ذلك وإنما يمنع من الأرض في التضييق
 بالسكة أن يدخل عليها ما يضر بها ويضيقها وأما ملاصق رقبه على
 السكة ولا عما أحد من المسلمين فلا يمنع منه ومنه **قال المؤلف** حوت
 القاضي أبو زيد بن الفطمان قال حدثني الشيخ أبو بكر بن علي قال كتب إلى
 الضايك مسئلة في رجل في ملكه داران أحدهما على يمين الطريق والأخر على
 يسارها فأحدث بينهما بنيانا على حيطان الرايين شي أنه تومس وصارت إحدى
 الدارين كالحا والآخر كالحا. آخر فتنازع على حايكه أحد الدارين فقال صاحب
 الدار الواحدة الحايكه حايكي وخشب داره فيه وهو من حدة داره الأربع
 وقال الآخر وفيه خشب منزه وخشب مستوفى وخشب مجلس وهو من حدة داره
 وقال صاحب الدار الآخر التذييل السفلى له من السبايط أن الحايكه شي كثيره وينك
 لأن السفلى سماء له وفيه أنوار حنايات وفرد خلقت في الحايكه فخر شبي
 ونصب شي فاجاب الضايك أن كان ضيما الحناية غني من يوط بالحايكه
 التذييل الآخر فيه الخشب والعفر والبنيان الزيد الرفايع غني من يوط
 له وليس لصاحب السبايط غني غرض الخشب وحوسر مؤ الدار التي فيه التذييل
 ليس لربها السبايط فلا شيء بينهما فيه وهو خالص لصاحب الدار التي فيه
 التذييل له فيه غرض الخشب والعفر وليس لصاحب السبايط غني غرض الخشب
 خاصة وإن قال أهل المعجزة أن ساق الحناية مربوط بالحايكه وهو شيء يمتنع
الكلام على كاستحوذنا في المشوارع والركائز
قال المؤلف سئل بن وهب عن الرجل له دار يقول الطريق فإراد أن يبنى وإن
 يعمل مع حايكه معاليه البنيان عما من كاستحوذنا يبنى عليها وعاء له

قال بنو قتيبة كما ليس له ذلك ان كان يبيع باءه قال بنو قتيبة وكذا ذلك الرجاء القبيح
التي كانت باءه قال المولى الرجاء هي التي على الشباك والزناجل
قال المولى وما رايت ان يهرم ما كان زليلا كما ان يكون ضيرا ويضيق
الضارع منه قال المولى واما الركاة التي تبنا برسم الجلوس تغايل باب
دار احد تعمر وان كانت لا تقي بالباب قال المولى سيل يحرقون عمنها عا باب
داري كان في السكة وهي كانت باءه في الزقاني ضي انها تقابل باب دار رجل
واخر وهي تضي به لانه يقع عليه ويقعد معه الناس فقال يبيع من بنيما لها
اذا كانت تضي بالآخرها كان جوابه ليعيب في كتاب ابنه **فصل الكلام في**

في يجوز عمله في الشارع وملا يجوز عمله
قال المولى من منكر ان لا اسوان قال ابو حامد الغزالي في كتاب احياء
علوم الدين من منكر ان الشوارع وضع الناس لخير ونباه الى كافرين متصلة بالابنية
المملوكة وغير من الاشجار واخراج العرايل والالجحة ووضع الخشب والاحسان
والاطعمة على الطريق فيجعل في ذلك منكر ان كان يوءى الى تضييق الطريق
واستضيء المارة منه وان لم يوءى الى ضير راسعته فكما يبيع منه ووضع الخشب
واجمال الاطعمة في الطريق في الغرر التي ينقل منه الى البيوت فان في ذلك
يشترى في الحاجة اليه الكافة وكما يمكن المنع منه وكذا ذلك الربك الدواب على
الطريق بحيث يمنع الطريق فيجسر المارة بها من منكر يبيع المنع منه كما يفدر
التي ولد والركوب وهذا لان الشوارع مشقة المنفعة وليس كما ان يجترى
بها الا يفسد الحاجة والمرع او هي الحاجة التي تراه الشوارع لا جليها في العامة
دون صاير الحاجات ومنعها سوق الدواب وعليها السكوك بحيث تضي في شيا
الناس دون سائر المولج من ذلك كله منكر بان امكن شرا وضحا بحيث لا تقف
الشيء وليكون العرول بها الى موضع واسع والابلا يبيع انما احاجة اهل البلدة
تسمى

تسمى الخ الك ولا تسمى كملقات في الشوارع الا بغير مونة نقلها وكذا الك قبل
الدواب من كمال مالها لا تطيقه منكر يبيع منع المال منه وكذا الك في الجوز
على باب القضاة وتلوو شه الطريق بالمال ما منكر يبيع المنع منه بل حقه في جده في
دكانه وان يتخذ فيه منة بها فان في ذلك يضييق الطريق ويضي بالناس سبيبت
رغبات النجاسة وكذا الك في ح الكنا ساء على الطريق وتبديده نفس البطح
اورش الحاء بحيث يفسد منه الزلق والتفشي والسقوط وكل في ذلك منكر
يجب المنع منه وكذا الك ارسال الحياء من الجبازية الخرجة من الجيطان
الى الطريق الضيقة فان في ذلك يفسد الثياب لضييق الطريق وكما يبيع منه في
الطريق الواسعة والعهد ولعنه منكر بما مانرك حياء الحصى والشلوج في الطريق
من غير كنس في ذلك منكر ولا كن ليس يجترى شخص من الاثقال التي يفتن
بطرحه على الطريق واحد واما المالك التي يجتمع على الطريق من ميناء معين فها
صاحبه على الخصوص كنس الطريق وان كان من المكي فبذلك كنسه على العامة
على الولاء دون تطبيق الفياح به وليس للاحاء فيه الا الوعدة بذلك **فصل**
في الجبل والزينة بخلاف سقوطه في الك وكيفية ان كان من الشوارع
او على يرو ص قال المولى اختلف في الحايك الحايك على قولين فقال ابن القاسم
عن مالك في المجموعة وفي كتاب ابن الموزان ضمن على ربه ضمن ما عطي به وان لم
يشهد عليه لم يضمن القبول الثاني قال اشبه في الختاين ايضا ان بلغ من
شدة الميل والتغري به فلم يهرم وفي امكنه حرمة ضمن ما اصاب به شهد
عليه او لم يشهد لانه منعه بتركه لم يجرم ضمن او فبذلك ابته حيث لا يجوز
له وان لم يبلغ ما ذكرناه لم يضمن شهد عليه او لم يشهد لان ترك الاشياء
لا يملك لازما ولا يوجب عليه غير واجب لا يفرض اية باجتهاد منه بموضع لا
يجوز له ولا يملك ان تفرغ اليه السلطان بهرمة وايضا ابته باجتهاده بها ايضا

ما كان عن ذلك وليس نهي الناس بوجوب عليه امر **قال المؤلف** المشهور ما قاله
 بن الفاسم وليست للشهادة على من الراربيين برهنا وكما ان كان ربحا
 حاضرا وان غاب ربيع الى كمال عام فانه بن الفاسم وقال واشتبه كاشي عارضا واغلى
 من حين يربى كاشا او ربحا ان لم يكن **بعض** ربحا شغ غاب فان كان حائلا
 وجو ضامن من من حين يربى مس ولو امكن هم السلطان بالمعوم والبناء فلا
 شيء عليهم **ومنه قال المؤلف** وان كان حايك ينزوع حايلا يجاب منه
 وهم فيه شيء كاه ونقرم اليهم في حرمه حتى كاه حتى سقط عا شيء وكسي
 بالقرم ينز جميع عن له فيه الشككة بالسوا بينهم ويحيى ون قلتم ولست
 انظر لكش كالا نصبا وكالا فلة كانه حايك ربحه جاعقته وهذا كله فانه محمد بن
 عبد الحكم في المجموعة وان كان فيه اختلاف **ومنه قال المؤلف** قال
 بن عبد الحكم وينبغي للفاضي ان اخاه على الحايك وكان في الك مما ينبغي اصحاب
 حتى حتى واحق ينز عا المكان فان لم يجرى والمر بجرمه وينبغي عليه من نفذه
 ان لم يجد مالا لهم او كانوا غايبا ان اخاه عجلة سقوطه **ومنه قال**
المؤلف وبعثا فان الشيخ البغية الفاضل ابو اسحاق بن عبد الربيع يامروا ان كان
 ربه غايبا امر من نفذه وانعز عليه من نفذه وان كانت الدار لغيره في يبلغ
 فيتقدم الى الوصي او الى الحق ابي من كان بموضع ان كان كالا له وان نفذه الى
 احد هما الحايك ولم يجرمه حتى سقط فقتلوا وفسح متاعا بلا غير على
 الصبي وان الغرم عا الالب او الوصي في مالهما خاصة ان اجرها وامكنها
 في الك عتر كاه فانه ايضا مجز عن عبد الحكم وقال بن كفاية يرسل الى الحايك عروكا
 بان راو مخوبا امر صاحبه باصلاحه فان ضحك عن الك وكان معه ما
 امر ببيعه والزمن في الك عا ما احب او كره **ومنه قال المؤلف** ومن المجموعة
 قال بن سحنون شجر سحنونا عن شكا الى الحايك ان يجار في حنة مائلة او حايلا

مايلا

مايلا فقال ان ذلك مخوبا يبيننا جاف الضرع عن الناس غاب صاحب الحايك
 او حتى **قال المؤلف** وكان الشيخ البغية ابو اسحاق بن عبد الربيع فاضل الجماعة
 يامروا ان امشي في الازقة انظر الحيطان المائلة واحرمها فمعهما وجرى حايلا
 مايلا حرمته باتت في عشية يوم الى موضع فوجى حايلا مايلا مخوبا فقلت
 لربه احرمه فقال لي اني كني الى غم احرمه فقلت له حتى كني الفاضي
 فنتي كني فيا مع الى الفاضي بن عبد الربيع وهو في مجلس الاحتكام فقلت له
 هاء الى حايك مايل يغشى سقوطه فقال له فم جاهره فقال له اني كني الى
 غم احرمه كان هاءا وقت غيب وكالا جدي هاءا العشيبة من يجرمه
 فقال له لا سبيل الا حرمه هاءا الساعة من الليل ورم بالرجل ولا قبل عزرا
 واتقته يوما فقلت له وجرى حايلا مايلا يغشى سقوطه ولم يجر له حاجبا
 والدار خالية يامروا ان يجرمه وتبيع من انقاضه فخر اجم في الخرامة فكان ان اسمع
 اورا حايلا مايلا لا يعطيه ولا يقبل عذره حتى يجرمه وكان الحش كالا فقلت
 يقول لي رايت اليوم حايلا مايلا يغشى سقوطه عا الناس بموضع عند ادكنا
 وكان احص الناس في الك خوبا عا الناس **الكلام فيمن بناء وعى ج**
ج **ينبأ به في حور غيم**

قال المؤلف ومن الحقيقة قال عيسى بن بنار سبل بن الفاسم عن بنا علوا
 واعرج بناء الى حوا غيم ش بنام من له الهوى في ارض نفسه بعارضا ج البناء
 المخرج الثاني بجمعة ومنعه ان يتبع بناء قال بن الفاسم يجرم كلما خرج به
 الى حوا غير كان في الك مما تقطع به النبعة او تقل **قال المؤلف**
 وفيه ثلث هاءا المسئلة بتونس مما راى في موضع كان خرج به يسيرا جها
 غنوع من اصبعين وبناء بناء ش سقفا وبناء عليه طبقة ثانية وسقفا
 ش بناء عليها طبقة ثالثة بناء لا يمكن وضعه لكش في حانق فيه والطمان وسكن

بعض ما قيل بناء على ما قيل حالة ان يرى في شجر الجوارك الذي في المعوج ورجه حتى وصل
الوجه المعوج فقال لجار اصلي بنا. وكان عارض في ملكي فقال وكيفية ما وهاء لا يمكن
اصلاحه ان يسمع كذا انيت ونما كما عن الفاخر بن عبد الرزاق باقر الى صاحب المعوج
ان يعرف كلما بناء حتى يسمع جار من غار حارطه ويبلغ به حيث شاء. وكذا الك كلما
ان يسمع وخرج الى حواء غره. يعرف ايضا حتى يسمع صاحب من البناء. **السلام**

في خربة بين يار فوم كثير فيها الزيل احتراض بين جاورها
فلما المولى هاء الزيل لا يغلو اما ان يكون في ملك احد او في شارع المسلمين
وعلى ذلك مضى. فان كان في ملك احد فحق اختلاف في ذلك على ثلاثة اقسام
الفصل الاول انه عار في خربة فانه سجنون في سبيله حبيب وقال ايضا انه عار
اليمين ان يجمع فيه كافر بالامر عا اختلاف والتعريف لبعض المتأخرين ان احسن
الخربة يمتحن الزيل فزاراه تغله ويجمعونه كانه سجنون وكنته واجبه عليهم
وهو مع ضررهم على المسلمين واجب وان كانوا لا يجمعونه ولا يمتحنونه معنى
اراء. فكنته على اليمين له. قل في مبيع الحكم وان

فكنته على اليمين ان كما تقدم لسجنون قال الشيخ بن ابي زياد اراء سجنون كان
الغالب الامران في موافقه وعنه ومن نواز الشيخ البغية ابي زياد عثمان
السويبي الفاخر بنو سرجة سوا الا كتب الى اخو يار فوم الله العاصي وجوابه
خطه سبل في رجل له ملك بملاصقة خي ارجل اخي فلما كان من مدة عمه
الملك الى العليك الملاصق الى الخربة فيها من اساسه الى ان الغا عليه خشبة

ثم بعث في الك عني طوبيلة طلب رب الخربة الى الزيل التي في الخربة
الحجارة لمحايطه واشت ان بفلا هاء الزيل مضى فقال له ملك الخربة
ان اكش هاء الزيل انما هيرك وبافيه اليمين ان لان الملك التي كانت له
جعلها كوشة الخبز وكثيرا ما كان ساكنها يسكنها ويلغا فيها الزيل

وان

ايضا لما علمت ان من الفيت في ابا كثير ايضا حتى يله يله فلم يله فقال له بناء الجار
غير شقي ما عار في ابي فوم واستطاع بشهادة سنة شهر له ان رى البناء
عنهم من كايضل في ح الزيل في ملك الفاس فقال في الخربة كايضل هاء
الشهادة شين لانك بنيت وعملت ان من عار في بالوجه الثاني وهاء
الشهادة مضمونة لو شعر وانتم لم يشارفوك من وقت بناء الجار الجاور
الخربة حتى عملت مرمتك واخرجت جميع ان يالك وانك تطرح في الخربة شين
ولم تنق فيها من مرمتك شيئا وفولم لم يمتحل ما يوتنه مسلما فتعلق له انك
لم تطرح شيئا ولم تنق فيها من مرمتك شيئا وانما انزل عند الضرر بما في اوفك
انه في قوله هل تسفك عنه اليمين ام يحلها ولزم ملاك الخربة ان الة الضرر على
الجارك بن لسانك **فاجاب** بن زباد الله يفتي في السنة عن قولهم فان
قالوا لا يجوز انك خلا لا تعيد شهادتهم شيئا لان المسلمين كما في ليس
منهم من يفتي الخراج خلا لا وان قالوا انما ان نابل الك انما كان ضال ان يعلق الك
وكامثله ثم علقه لان يري عليه علما في النابيل عني انه واه وضع الك في
الخربة المملوكة فيعلق له حينئذ او يجمع عليه اليمين **السلام** **في نقله**

الحق من ابي فوم واه عا. ان يراو يار رجل واحد من جوارها

قال المؤلف في ابي نقله الحق من يار رجل الى باب. ان فوم كان قال عني من
عمي يقال لصاحب القراي خن في ابي ان احببت بان ابا فيل للثب مع عليهم
بالتراي زفافهم الى حواء ان شئت قال وكايضل صاحب القراي عا نقله وقال
الشيخ في النواع وينيخ ان يكون عار به **قال المؤلف** اما ان تراه في الزواني
استنهم منه من غير ضرورة حتى نزل عليه الحق فنقله الى باب عني فيمنع على
زواله من غير عار كانه كان سبيلا لزالك فمضى حقه حقه عليه المثل ونقله
الى باب عني وان كان الامر عا اول مرمته وشغلته من غير ترك ولا استنهم ابيه

في قوله المظني ونقله او بعضه الى باب غيبى بها فاعاد يعزور وهي مصيبة في ان لا بالخي
ومقال لمن في له ما انزعها ان شئت ولا يبي ما حجتا وفيه قال سمون في باب
المرمة انما اجعل في الشارع يعزور انما كان مظني الرغ الك ويحيى عليه ربه من غيبى
عزور يزيله في الحال وما يعمل **الكلام في السعيل لرجل والعلو بياخي**

في بيع المظني في عمل السعيل وضيق مرخله
فقال المولف من النوايا فقال بن عمر وسر من له سعل ولا في علو باحتاج صاحبه
السعيل ان يـ ٢٠ لان السعيل ثبتت عليه المظني وضاق عليه مرخله ان صاحبه
العلو يبي ان يـ مع صاحبه السعيل في هوايه وبنيانه بشمق يروعه اليه

الكلام في البي والبيت يملح بين الرجلين
وابا احب التي يكثر ان يبي مع شريكه وتنازعها

من العتبية روى يحيى بن يحيى عن بن القاسم عن مالك قال (ما البيت)
وشبهه مما انفس في قسمها ش يبي من شفاء في حظه واما البي
وشبهه مما لا انفس فيقال لمن ابا العمل اماله تعلم مع شريك او تنازع او تبيع
من عمل ولا يبعث عليك من حقت بقرار ما يصلح به با في حقت ولا يمنع شريك
من التبع بحضه بها في **الذي ومنه قال المولف** ومن كان يبيها يبي
مزرع عليها اخرهما قبل ما وها بارا احد هما ان يـ مع منها فمنعه صاحب
وفال اخاه عليها فان كان في الك يبي تلك البي عن اهل النظم وليس لك
في الك قتله بن عمر الحك في كتابه وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا ضرر ولا ضرار **ومنه قال المولف** انما كانت بين بين رجلين با نمارك او عين
با نقطعت فعملها احد هما واما الاخر ان يعمل له يكر للبي في عمل من الماء شـ
وان كان فيه فضل الا ان يخطو لشي يكره نصبة ما انفق واذا احتاجا فقام اوبي
بين شـ كما تنفع ارضهم الى الكسر واما الاخر وفي ترك الكسر في ربا الماء

واستغاض

واستغاض له والماء يبيهم وما يبيهم الله في الماء الكسر ولله بوارا هو
الكسر ان يكرهه ش يكونون اولي بمارا الماء يكرهه ٢٠ ومن منى
يكره حتى يوبى واحضهم من النفقة في جعون الى اخره حلتهم من جميع الماء
وكذا الك يبي الماشية انما اقل ما وها بارا يبيها كفسها واما الاخر وهو
كبي الزرع فان كفسه حضم كان لجميعهم ما كان من الماء قبل الكسر على
فما رجفوا فم فيه ش يكون للمظني كفسه احق بمارا الماء يكرهه
ما انما اورووا كان الناس ولربا بها بجاه الكسر في الفضل يروا حتى يوبى واحضهم
من النفقة با انما كان جميع الماء يبيهم عما فخر ما كان يبيهم ثم الناس
في الفضل سواء وها انما كاه فوله مالك **ومنه قال المولف** في البي والعين
بين البي يكره انما انفس ما وها بارا احد هما العمل واجا الاخر انه يقال له اما
ان تعمل اما ان تبيع ممن يعمل ولا يقال لصاحبه اعمل فمارا في الماء بملك
فجولك خالصا حق يبيك ما انفق فله مـ في واني الما جشون في كتاب

الكلام في العدة بين الرجلين بربا احد على الماء

فان المولف انما كانت على صة بين رجلين فطلب احد عمل البناء فلا يلزم
في الك صاحبه ان ايا ويقال لهما ان تبي معهما وكا فبا سمعه فانه ملك في
كتاب بن عمر الحك وفيه نقل في الباب الذي في فله انما في البحر اربينهما

بابا اخرهما من العمل المزمع **الكلام في كبر من شـ يكر لها في حيطانة**

قال المولف في شـ من شـ انما كفسا فط حيطانة في حيطانه عليه القساع
في عما حضم بعضا الى اصلاح ما تنسافه من حروم با في الاخر من ان كان لكل
واحد نصيب مع وفي الخلف يجمعهم في يبي على العمل من ابي ولعن شـ ان
يجتد في به بجا وان كان الجنان مشا على يبيهم ولم يمتنعوا على العمل فانه يبي
على القساع من ابي ان ٢٠ عما اليه يبيهم ش يبي كل واحد منهم حصته ولو كان

ثم جهم وليس علم فزها الا الزه خلعها قال واخبرني جهم بن مسعود عن زبارة
 اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ملعون ملعون من لعنوا الله به ملعون ملعون
 من خلفها عمر بن الخطاب قال بن وهب وسمعت عمر بن الخطاب ايها الموالى عن
 عن زبارة بن زبارة عن محمد بن علي عن ابيه انه وجد في فاهي سبي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صحيفة فيها مكتوب ملعون ملعون من تولي غير موالى
 او جهم نعمة من انعم الله عليه شك ابن ابي الموالى ايها قال بن وهب وروى العريش
 ابو عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله من غي مفار الارض
الكراع في التل اعني في التلوع
 قال المؤلف ما يغلوها من التلوع اما ان تكون كراعي متساوية في الارتفاع
 او تكون ارض احدهما اعلا من كراعي الاخر فان كانتا متساويتين فيكون بينهما
 حكم الجار بين الجارين يكون لغير حلقه انه له من حلقه وان حلقا جميعا او نقلا
 جميعا يكون بينهما نصيبان فان كانت ارض احدهما اعلا من كراعي الاخر وفسد
 تراعيها باختلاف نقل الوثيق في هذه المسئلة فقال بن الفاسم انه لصاحب
 الارض المرتفعة نقل الكراع في الحقل وقال بن الحسن علي بن يحيى
 بن الفاسم في وثايقه كراعي بارتفاع التلوع في حده ارض احدهما اعلا من صاحبه
 ونقل بن ابوالحسن المكنوز ان التلوع لصاحب الارض التي تبعة ذلك وهو قول
 حسن لانه زبارة له ايلان شجار **قال المؤلف** وصاحب الارض السهلية يغلب
 صاحب الارض التي تبعة لان الارض التي تبعة شجار في كل سنة وتزيد في كراعي
 السهلية بالتلوع لصاحب كراعي التي تبعة على كل حال سواء كان بالبنين او بنين
 بنين كان صاحب كراعي ما يبين حتى يرضى عنه **قال المؤلف** وانما ان
 التلوع لصاحب الارض التي تبعة على الفول المحمول فهل لصاحبه تقيمه فاولان فيل
 ان تقيمه له ويتصرف فيه بما يشاء وفيه انه كما يقيم وهو اولي لقول رسول الله صلى

الله

صلى الله عليه وسلم ملعون من غي نفوس الارض **الكراع في الجاهل من جهم**
كتاب ارفال المؤلف روي بن نافع عن مالك في المجموعة وهو ايضا في
 العتية في سماع اشهب عن مالك انه معمل عن جهم الا يار فساله انا
 الجهم في الجاهل التي لا تملك قال بن نافع واخبرني بن ابي عمير عن بن هشام
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في حرم اليوم الجاهل به خمسة وعشرون راعيا
 وفي حرم من الزرع خمسة راع فسال بن شهاب الخزاز عن حرم الزرع امي
 العريش هوام من قول سعيد بن جهم بن وهب العريش عن بن عمر عن بن شهاب
 عن بن المسيك وبن كيسان بن المسيك في يوم الجاهل به وبن البرم مثل ما تقدم من قول
 بن شهاب وسمعت الناصر يقولون حرم العيون خمسة راع وكان يقول
 الانصار الجاهل راع قال بن وهب وفي حديثه ان كراعي عن عمر بن الخطاب رضي
 الله عنه في يوم الجاهل به خمسة راعيا وبن البرم خمسة وعشرون راعيا
 وليس النافع ثلاثة راع والعيون خمسة راع وذلك لان كراعي
 قال بعض المشيوخ حرم الا يار عن مالك انما هو مل يكتن بها من فربا او جهم
 ولا حد في ذلك والحد المروي به عن بن شهاب كراعي له من الظم يوق الفياس
 لان يكون في ذلك عن توفيق عن النبي صلى الله عليه وسلم يجب الرقبة عنه
 قال مالك وليس ما شئ او يزرع حرم حرم وبن البرم خمسة وعشرون راعيا
 لان من الا يار ابار تكون في ارض رخرة واخرى تكون في ارض صلبة وفي صفا فتمت
 فيختلف في ذلك ولا حرم في لاضر رولا هل اليوم منع عن ارا ان يبيع في
 او ما المشبه في ذلك لانه حق اليوم وضربه ولو لم يكن عا اليوم الاوله من جهم بن اخ
 ضم رطل اية الارض لكان لحم منعه من مفانج اللحم ومما اعطاه منق وافي ارم
 وبن كيسان بن وهب العريش عن بن عمر عن بن شهاب عن بن المسيك وبن كيسان بن المسيك
 عن العتية وبن البرم مثل ما تقدم من نواحيها كلها

ج

الكلام فيمن يصنع فضلا ما يبي

قال المؤلف ومن الموصوفات ملك عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن
 ابيه عن ابيه عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يفتح نفعي
 وروى ابو الرجال محمد بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يفتح نفعي ولا زحوا **قال المؤلف**
 من الواضحة قال عبد الملك حدثني ابي عن ابي الرجال انه سمع ابا يقول
 في النفع والزحوا الماء الواقد الذي يستقر منه **قال المؤلف** لا يغلوا
 في اليه اما ان يكون معه شيء في اليه فيمنع شيء يكره ان ياخذ ما فضل
 عنه او يكون اليه كله فيمنع الناس من استعاضهم بالماء الذي فضل
 عنه فان كان له شيء في اليه فيمنع الناس من استعاضهم بالماء الذي فضل
 عنه او اكثر فيمنع احدهما في يومه خذروني غله او زرعه في يومه
 او يستغن عن السفين يومه في الك فيمنع صاحبه ان يسقى بما به في الك
 وفي يوم صاحبه في الك اليوم ان يمنعه ويقول بغير يومه وحيث في السفين
 ما ان احدث اليه سقيت وان استغنيت عنه امسكه عندك فانه من
 الملك عن مطبق عن ملك كما يفتح شيء مما لا يفتح حيسه ولا يفتح
 ثم كره فيمنع فيمنع نفعي ولا يفتح زحوي **قال المؤلف** ولا نفع فيه
 خلافا واختلاف هل يفتح الناس منه ان لم يكن معه في اليه شيء يكره في ثلاثة
 افعال **القول الاول** من الواضحة قال ابن حبيب قلت لم يفتح في الك
 ان يكون صاحبه الرجلين في اني حايكه يوم يحتاج جاره ولا شيء كره في الك
 ان يسقى حايكه يفضل ما يفتح له سمعت ملكا يقول ليس في الك له الا ان
 تكون بي، تهور فيمنع له او يسقى يفضل ما جاره الا ان يصلح بي، ويفض
 له بذلك ويزل حبيبي في يميني الحري لا يفتح نفع بي وليس له ان يفتح اصلاح
 بي

بي، ويومى باصلاحه ولا يفتح ك قال ملك وفي الك في التخل والزرع التخي
 يخاف عليه ان يمنع السفين ان يصلح ان يهلك ويذهب بامسالة اراحم ان يفتح عليه
 عملا من زرع او غي من يسقيه جاره فضل جاره ان يصلح بي، وليس له في الك
 قال عبد الملك وسالت ابن الماجشون عن في الك فقال له مثل الك عن عوفي
قال المؤلف وفي غير كفاء بن حبيب روى عن عبد المحكم واصبغ عن بن حبيب
 وعن ابن القاسم مثل ما قال ابن حبيب عن مطبق وابن الماجشون **القول**
 الثاني ومن في الك ان تكون بي من جاريه في لا حايكه فيمنع بي، في
 ربحا وفيها فضل وصاحب الحايكه الاخر يحتاج الى ان يسقى منها شيء كره
 فيمنعها او يفتحها من صاحبها **القول الثالث** قال ابن نافع وعيسى بن عمار يوم
 يفضل الك الماء ويسقيه جاره ويحكي عليه وان اياه في يفض عليه ان يعطى فضل ما به
قال المؤلف واختلاف ايضا هل يجب عليه في الك ثم ان لا يحاربه افعال
 قال ملك لاحد الرجلين في اليه تكون لرجل في حايكه ويحتاج جاره وهو لا شيء
 له في الك اليه الى ان يسقى حايكه يفضل ما به فقال له ملك ليس في الك له
 الا ان يفتح بي، عنه وان انما في بي، فيفض عليه ان يسقى فضل ما به جاره وليس له
 ان يفتح بنيانه وليس له يسقى بي، ثم فان لم يكن في بي، فضل فلا شيء لجاره وقاله
 اصبغ وابن عبد المحكم **القول الثاني** من التواضع عن مالك انه في جمع عليه
 بالثمن **القول الثالث** وقاله اشعث ان كان مليا ياخذ عنه الثمن وان كان
 فقيرا ياخذ ما فضل جاره في **القول الرابع** يفضل عليه في ثمن ان يكون
 للماء ثمن في الك الموضع يفض عليه بالثمن والناجلا ياخذ ثمنه وقاله سحنون
 عليه الثمن **قال المؤلف** قول ابن القاسم الخضر واقرب للمح في قوله ان كان
 للماء ثمن فيفض عليه بالثمن لقوله النبي صلى الله عليه وسلم لا يجل مال امرئ
 مسلم الا عن طريق نجر منه **الكلام في بيع الرجل كلاما ارضه**

قال المؤلف قال بن الفاسم في قول النسيب من الله عليه وح كايمنه فضل الماء ليعتق به الكلاء
وفيه قوله عليه الصلاة والسلام كايمنه نبي من انما ذلك في الصحابة واعلى القسوى
والارض الحجر وللرجل كلاء عن مالك ان احتاج اليه وكايمنه من الناس وسيموه وقال
في باب اخر له يبعه ان احتاج اليه وقال في باب ثالث قال مالك كايمنه ان يبيع خطبا
في ارضه ممن يري ماء عامه في الك واما الك بحد ان يبلغ ويثبت ان يزرع وكايمنه
عامين وفي هذا خلاف انه يري بحد ان يشاء الله تعالى وقال عمر بن الخطاب اخبرني عن علي بن
انه سمع مالك يقول في بيعه كايمنه فضل الماء للمنع به الكلاء انه في ابار
الماشية التي تكون في الغلوات التي كاتجاع وكاتورت واصحابها التي من احدثها وما
او ورثوها او كايمنه سمعوا قبل غيرهم فانه اراوا خلوا بين الناس وبين ان يصفوا
فيما فضل عنهم لم يكن لهم ان ينفخوا من ذلك ولو كان في الك لمنعوا رعاية الكلاء
كان الناس انما ينفخون بمواشيهم لان التبع يكون في حوله الماء فانه امنعوا
من الماء منعوا من الكلاء قال بن الحاشون مثله قال عمر بن الخطاب وسالت
اصبح وابن عمر بن الخطاب ايضا عنه فقال لا هو قولنا وقول اصحابنا كلهم
وروايتهم عن مالك وقال بن الفاسم فانه الابار التي توجد في الغلوات للماشية
والسفن فلا يباع اصلها ولا فضل ما بها وان احتيج الي بيعها واصلها حق
بريجه وما شئتهم وليس لهم منع فضلها والناس فيه سواء ولا بأس ببيع
بين الزرع من بيع لانها في ارضه فله وكل من حفر في ارضه او ارضه في ارضه
منعها ومنع ما بها ومنع الحفرة من ما بها الا بشر او لغوم كائنه وان كوا
ان يروا ماء غيرهم فله ان ينفخوا وله جها من منعهم فله وما جرو
في غير ملكهم لماشية او شبهه في الك فلا ينفخوا وان منعوا حفر الماء فانهم
يغزوا المسافر من ماء فله حفر ما توا عطشا فيه ياتهم على الملايين والكلاء
على كل رجل من اهل المنع **الكلام في بيع بين رجلين في ماء حرمهما**

فان

قال المؤلف انما اصاب بين رجلين ما نهار بعضهما فابا احدهما املاهما
وابي الكلاء بقوله اخذوا قول مالك في بيع الك على قولين من العتبية روى يحيى
بن يحيى عن بن الفاسم عن مالك قال يقال لمن ابر العمل ان يعمل مع
شئ يترك او تقامه او يبيع ممن يعمل او يبتاع عليك من حفره بمنع ارضا
يعمل به ياتي حفره وكايمنه شئ يترك من المنع به بقاء الضمير **الثالث**
الكلام في مال ملك كايمنه العمل ويحضر عن الضمير ويبيع على البيع انما اخبرني
على اليه الخاء في بيعها فمعه صاحبه وقال اخبرني عليهما فانه اكان في الك
يض بملك اليه عن اهل النظر فليس في الك له **وقوله** رسول الله
صل الله عليه وسلم ما ضي روكا ضي ارضه **فان الاول** من كتاب عمر بن الخطاب
بن عمر بن الخطاب قال ومن كانت بينهما يزرع عليها احدهما فله
ما وها فابا احدهما ان يبيع فيها فله ملك وان كانت بين رجلين
ما نهار ما وعين ما نفطعت وجعلها احدهما وابي الاخر ان يعمل له يكر للثاني
ابو العمل من الماء كايمنه وكايمنه وان كان فيهما فضل الا ان يغير شئ يكر
فله ما ينفق فله بن عمر بن الخطاب **الكلام في بيع بين رجلين فله**
ما وها هل يبيع احدهما على العمل

قال المؤلف ومن العتبية فله ملك في البيه والعين بين العتبيين
انما انقص ما وها فابا العمل احدهما وابي الاخر انه يفكر له اما ان ينفق واما
ان يبيع ممن يعمل والافلند صاحبك اعمل فابا احدهما عملك من الماء يبيع على
وهو لك خالصا حتى يعطيك صاحبك نصفه ما نفقت وقال عمر بن الخطاب
المناجشون في الواحده روى بن حبيب وانه احتاجه ففاته او يبي يبي
عن كاه سفيان رضى عن الكفس لفته ما بها فابا احدهما الكفس وابي
الاخر في الماء يبيعهم وكايمنه التبع في ثناء والكفس خاصة فانه اراها

اعني ان الشئ
ما العتبيين
يبيع على
صاحبه

الكنس ان يكسوا شح يكون بما زاد في الماء يكسهم ٢٠ ومن يكسر حتى يورث
حطهم من النعفة في جعوز الرضوض من جميع الماء بقاءه امل يملك من
ارضين من زرع او غير ذلك الكيس الماشية في القيا في قلا ما وما في كسسه
بعض اكله فان لم يجمع ما كان لهم قبل الكسر شح الله يزكسوا الحق بما زاد
من الماء يكسهم فاما اروا كان الناس ومن ابر الكسر سواء في الفضل حتى
يورث وانصبيهم من النعفة ومثل ذلك فلا عبر الملك **قال المؤلف**
وما رايه في الك خلافا والله اعلم **الكلام في جبر كابر وما يجوز**
من ذلك **قال المؤلف** ومن كتاب الله عن وجل قوله تعالى وان لنا من
السماء ماء صير كما ياتتنا به جنت وجب العصير الاية وقال الله عن وجل
وان لنا من السماء ماء ينزل في اشجار في الارض وانا جارية به لفلان
سبل ملك مما تقبى حانة ففعل له احوال في جبر بها بلفظ فقال كما والله
بل هو في التريق وفي التفتله وفي كل شيء من الله من السماء ماء ان شاء
شح حانة جارية به لفلان في جميع مياه الارض من مياه السماء ان له الى الارض
وجعله فيها ثابته لا ينزل وهو على ان الله فاع **قال المؤلف** ولا يملك
في الك ان كلما في كسفات الارض عن صا وما خرج من ذلك من او ما لما
او متغير اللون والطعم وهو بالارض تغني طعمه ولونه كما خلت بالارض لان
من كارض حبيب ونبي و٢٠ ليل في الك قوله عن وجل والبلخ الطيب يخرج
بغائه باعز منه والخبث كما يخرج الانكس ايجي بن الك الارض الطيبة وهي
وغيرها و٢٠ ليل في الك ايضا عن ان الارض التي يكون في ابعثا تاما اما ابيض او
احمر او اصفر ويوجد فيها بين ولا تتغير كارض غيريها حتى يخلق فيها الماء
فانه يخلق ماء خلوصا وما كان من كارض التي يكون طبعها اصفر او
اسود او ابيض فيجب فيها بين ولا تتغير الارض عن الطبع فانه يخرج ما وها
ما لما

٢٠
قال المؤلف الاور حقا بحسب الارض وما خال لها مما في ما وما كان من الارض
الخبولة فيجب فيها بين شح تتغير الارض عن كس الماء بالقاء فانه يخرج
ما وها خلوصا فيجب فيها بين شح تتغير الارض الوصل فانه كان ارضها سبعة خرج
ما وها خلوصا وان كان بين ايجل من السبعة خرج ما وها عنيا وتختلف ايضا
الارض التي ملأه فان كانت الارض لو لم يمل وبيت الماء لخلق فيخرج الماء منه ما لما
وحانة اكله مما السنت وجمته واستخرج منه وسائل عنه **قال المؤلف** ومن ذلك
رحمة الله ورضي عنه ان في الحنيفة اربعة افعال من الجنة وجب النيل والي ان
وسيجان و٢٠ بيان **قال المؤلف** في مياه الارض تختلف مواضعها وتختلف
الحكم فيها وتختلف اهل العلم في بعض وجوهها عما نذكره بعرض ان شاء
الله تعالى **قال المؤلف** ان الاراء رجلان يعني في ما اراه في اولها يخلوا الماء ان
يستخرج منها بين جارية او لا يستخرج به فان يستخرج منها بين جارية وكا يضيء
في شيء لم يخرج من المعنى في ما اراه وان استخرج به بين جارية ففيه اختلاف في
في الك قال مالك في العتبية ما ما الرجل يجي عن ركن الي والعتبة في الك
له الان يضيء في الك بجاري ضي راينا وحوان يستخرج في ما بين جارية وها انما
خلافه عليه المنة انما الحلل الضرو فيه ٢٠ ون تقيين بصفة وابن حنابلة
يقول له ان يجي في ما اراه وان اضي في الك بين جارية واشحب يقول ان كان
يجي بدا من احتجاجة الك وليس يعضي اليه كان له ان يجي وان اضي
يجي بين جارية **قال المؤلف** فيتحمل في الك اربعة اقوال ان يجي وان
اضي يجي بين جارية وليس له ان يجي انما اضي جاري بين جارية والعتبة في
بين ان يستخرج في ما بين جارية او لا يستخرج في والعتبة في بين ان يجي بين
العتبة او لا يجي في الك القتيبي في جاري بين جارية وقاع عليه جاري
وقال انك تتشبه في حانة الي ما بين فان كانت الارض صلبة من

يقول اهل النظر ان ارضي ر عليه في منع الك ل يمنع وان كانت الارض رخرة وكان في منع الك
ض ر عليه منع من منع الك **الكلام في منع جري ارض ارض منع من منع الك**
فقال المولاي ان الرأه رجلان يجي في ارضه فاما يغلو امان في جري، حيطان
جار او يري، فان ارض جري، حيطان جاري منع من جري، با تفاق وان ارض جري،
ي جاري فليمن في منع الك عما فاقه من الخلاب و جري البايار عن في الدور
غلاب جري ما في الجناب والارضين تحتاج الى كثرة المياه ليستغفر منها
الاشجار والغلال من ينشئ عليها التي سر ما اشبه في الك يحتاج الى زيادة الماء
فيها بمعامل عليه طلي في زيادة حتى يصير عن من الماء ما يكفيها لما غرس
وزرع با ان جاء من يجي في يري ايفس من ما بها في ارض من في روزرع
بها في ارض ر كثر فيقال عن جري اليه اربع ميسر ك و با عر، اموضح لان في به غير
ها ان اجرة صاحب الجنان والارض و ما يري الماشية والزرع فيحتاج ما جرها
ايضا الى سقي غنمه و بقر، و ابله وزرعه وما اشبه في الك فيحتاج ايضا
في اليه في ما يكفيه من في الك فانه اجاء من ينقص من ما به فيكون ايضا
ض ر كثر في غلاب الدور تستعين بالماء القليل على الماء الكثر لانه كما يحتاج
في الدور والماء اليسير وان كانت حلوة للشرب وفي الك كله يسير وفسح
قال اشعب في منع الك وما احتج، الرجل في ملكه مما يرض به جاري ليس
في الك ان كان يبع منه بر او يضي اليه فاما ان لا يكون له به من في الك
ولم يبع عنه من رخرة فله ان يبيع وان ارض يبار لانه يرضه منعه كما يرض
يبار جري، فيصوا ولو يرض جاري ان ارض به في منعه له من الجري في حقه كانه
ماله وقال ايضا ان كفاية له ان يبيع في ارضه وان ارض جري، ي جاري
وفي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاضر رو كاضر او قال اكثر العلماء
ان الاجتماع ض ر ان سفل ارضي هما للحي هما والنهي يمنع ان يبيع يبي

في

في ارضي ارضي ر عليه في منع الك والاشي اخبره ر لما ينقص من الماء
من يري، والماء يري يري في منع الك ولا يري عليه الماء من يري لا يبيع استغفر الضيق
والمواضبة وقال بن الفاس في ارضه الدور ان ارضي بعض جري انتالي ارض
كثيرا في ارضه باض في الك باليحي الاول منع من في الك ورض عليه **ومنه**
فقال المولاي في التوازي ومن جري يري ارضي من يري جاري كان احياءا قبل
في الك وانقطع ماء اليه بكون وعلم لانه انما انقطع من جري حاء اليه الشايب
فله ان يقوم على الشايب في في ع اليه النجاء جري ومنه فالك بن الفاس في التوازي
ايضا ومن جري يري في غي ملكه او في يري بن المسلمين او جري حالي في ارض رجل
بجري امري الارض او جري ما الى جنب يري ما شية بجري ان ر الماشية باض
ي الماشية منع من جميع في الك فان عطي في حار جري من النجاء جري ما
ما عطي في حار من انسان او مائة لوف قال مالك من جري يري ارض لا يجوز
له فهو ضامن من عطي في حار **ومنه فقال المولاي** وفي المير لاني حشاح
قال فبال اصبح فيمن جري يري في ارضه باض في ارضه جاري جاري ان في الك
ارض يري ارضه انه لا يمنع من في الك حتى يميز ضري و يميز احترام ماء يري
جاري الى يري ارضه وقال في التولية ان كانت الارض رخرة منع وان كانت صلبة لم
يمنع ومنه فالك بن عبد الحميد في كتابه ان الرأه رجلان يجي في ارضه ارض
الي جنب جري ارض في الك له ان يرضه بالجم ارضه فالك اصبح
في ارضه وارضه ارضي احد جري يري ارض جاري في ارضه يري ارضه في
ماء الا في منع المحر في منع الك لانه من الضري فان يري جميعا في وقت واحد
في يبيع الا في بالاشي اليسير او بالانفاق الكثر في ان يمنع احدا هما صاحب
ان اتبا في موضعيهما الا ان يتفارقا بالاموضعين جري ماري و يتيبي
ان فيه الضري اليين مثل ان يكون احدا هما مبطلة في الا في فان كان في الك

من ذلك راي ان يمنع جميعا لانهما اتفقا على انهما حق فيهما فلا يمتنعان بالامر
 اليين او المشايخ **قال المؤلف** وفيه من ثبوتنا بنو نصر معلقة في رجل
 جميع في ارضه ارضه من ارضه ولرجل ارضه من ارضه من ارضه من ارضه
 فادان ان يبيع الماء في الارض المحيطة بينه وبين ارضه ليستفيق ارضه بمنعه
 صاحبها يبيع في الماء عن مالك فوكان قال بن الغاسق عن مالك له منعه وليس
 يا خن بمارون عن عمي بن الخطاب رضي الله عنه في بيع عبد الرحمن ولا
 بالحقن الا من من خليف الخلفاء بخلاف مالك رحمه الله ان يستفيق من الماء
 في ارض الرجل وقال مستحق للناس افضية بغير ما احلوا في العيور ولو كان في
 زماننا الناس كناس من عمي بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لكان له
 في الكو هاء احوال القول المعجولة عليه لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يملك امرئ في ماله الا ما يحب **فصل في قول الثاني** قال بن نافع عن
 مالك له في الماء **قال المؤلف** وهاء اكثر ما يبيع عن اهل السواحل
 ويبيع في الماء في ارض بعضهم بخلاف ولا يبيع بعضهم عا بعضا اكانت التي
 تبيع في بعضها الماء عا كلها يبيضا واما اكانت منوعة معجورة فمما رايته
 وكما ينبغي لصاحبها لبيضا ان يبيع جاره ان يبيع في الماء في ارضه لانه معا لا يبيع
 وينفع جاره ولا يبيع في عا هاء واخيه في شاة ان عا لان من
 اهل السواحل عا ريان بالزرع والسقي فالأصح ان يبيع في الماء في الارض لبيضا
 يبيع عا هاء ويبيع بها من اجل فساد موضع جبه في الماء بالتخلف لما يستعمل
 بعد عامه بخلاف جبه في الماء في الارض العامة يبيع ما يكون مزروعا
 عا موضع الساقية واختلاف ايضا في الساقية تكون لرجل في ارض جاره
 فادان صاحب الساقية ان ينفقها من موضع الى موضع ارضه في ارضه
 او اسمح لحي في الماء يبيع في الماء ايضا فوكان رواه مالك في النوازل
 القول الاول في المجموعة قال اشهد عن مالك فقلت للناس افضية بغير

في ارض جله في شاة منها في ارض جاره
قال المؤلف قال اصبح في النوازل في العين تكون في ارض الرجل ولجاره
 ارض الى جنبه فتبيع في ارضه عيون من تلك العين في يرب صاحب العين
 سمع ما يبيع من ماله في ارض جاره خيفة ان تغور عينه بان كان جاره لم
 يستحق في الماء ولم يبيع يرب ان يبيع في الماء العين الى نفسه فليست له منعه
 من في الماء لانه شاة ساقه اليه فليست لاني ص في ما ساقه الله اليه
 وان كان هو الذي احققها وان كان الماء الى ارضه يبيع جميعا او شاة منعه
 فليست له الماء ولصاحب العين ان يمنع ويبيع منيع الماء في ارضه **قال**
المؤلف وهو قول بن الغاسق وغيره وكما علم في هاء المسئلة خلافا
الكلام في ارضه ان يبيع في الماء في ارضه
ليست في ارضه اخي

قال

قال المؤلف قال اصبح في النوازل رواه اكانت لرجل ارضه ويبيعها ما وله
 ايضا ارضه من عين من ارضه ولرجل ارضه من ارضه من ارضه من ارضه
 فادان ان يبيع الماء في الارض المحيطة بينه وبين ارضه ليستفيق ارضه بمنعه
 صاحبها يبيع في الماء عن مالك فوكان قال بن الغاسق عن مالك له منعه وليس
 يا خن بمارون عن عمي بن الخطاب رضي الله عنه في بيع عبد الرحمن ولا
 بالحقن الا من من خليف الخلفاء بخلاف مالك رحمه الله ان يستفيق من الماء
 في ارض الرجل وقال مستحق للناس افضية بغير ما احلوا في العيور ولو كان في
 زماننا الناس كناس من عمي بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لكان له
 في الكو هاء احوال القول المعجولة عليه لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يملك امرئ في ماله الا ما يحب **فصل في قول الثاني** قال بن نافع عن
 مالك له في الماء **قال المؤلف** وهاء اكثر ما يبيع عن اهل السواحل
 ويبيع في الماء في ارض بعضهم بخلاف ولا يبيع بعضهم عا بعضا اكانت التي
 تبيع في بعضها الماء عا كلها يبيضا واما اكانت منوعة معجورة فمما رايته
 وكما ينبغي لصاحبها لبيضا ان يبيع جاره ان يبيع في الماء في ارضه لانه معا لا يبيع
 وينفع جاره ولا يبيع في عا هاء واخيه في شاة ان عا لان من
 اهل السواحل عا ريان بالزرع والسقي فالأصح ان يبيع في الماء في الارض لبيضا
 يبيع عا هاء ويبيع بها من اجل فساد موضع جبه في الماء بالتخلف لما يستعمل
 بعد عامه بخلاف جبه في الماء في الارض العامة يبيع ما يكون مزروعا
 عا موضع الساقية واختلاف ايضا في الساقية تكون لرجل في ارض جاره
 فادان صاحب الساقية ان ينفقها من موضع الى موضع ارضه في ارضه
 او اسمح لحي في الماء يبيع في الماء ايضا فوكان رواه مالك في النوازل
 القول الاول في المجموعة قال اشهد عن مالك فقلت للناس افضية بغير

ما احدثوا من الجور وحرفي من هاهنا امن بوثوقه فلو كان في الناس في زمانها هاهنا
 معتز لا كما اعتزل زمن عصم بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رايت ان انفي له باجرا ما يحيا
 في ارضه كانه كاشي يك له ولا يضيء وفيه يشق والناس ويستحقون اليهم ويغاب
 ان يكون الزمان وينس ما كان جبه عليه هاهنا الماء وفوقه يجر جاري عليك
 برعون عارضك وقال بن كنفانة نعو لا يفيض عن شئ الضحك لان الناس في
 قسمة **فقال المؤلف** روي في زياد عن مالك في مثل ربيع عن الرحمان بن عوي
 التري كان له في ارضه عصبين يحس الحار في جاريه تحويله في ارضه الى مكان
 اخر في الارض عن الرحمان بن عوي عليه في الارض بفض عليه عصم بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه يحي به فقال مالك ان لم يضيء به فيفض مبرور في ارضه واذا اضم
 به فيمنع من ذلك وفي حديث الضحك بن خليفة التري اراء ان يحي في الماء
 في ارض محمد بن سلعة بفض عليه عصم بن الخطاب رضي الله عنه ان يحي به في
 ارضه **ومنه قال المؤلف** وفي العتبية في الاشع لوان في ارضها
 الرجا بفسا ارض لغني في مينا ارضيه عين وليس لها منى الى ارضه فيمنعني
 المور واليقا فقال ان كان ارض جاري احييت بعد احياء العين وارضك
 فلك اكم في ارضه وان يحي في ماء فيفسا الى ارضك بالعضاء وان كانت
 ارضه قبل عينك وقبل ارضك فليس لك في ارضه مرور الى عينك ولا عينك
 من في ارضه **ومنه قال المؤلف** من المجموعة قال اشعبي عن مالك
 فيمن ماء عن ارض كانت عبا لا غي سرفها وكما مال له غيها فاقسمها
 الورثة وباعوها وغي سوهما التري اشق وها وان منعه من اشق وها
 تسافا ومنعه من احياء با فاما موا عبا الك نحو امن اربعين سنة حتى عم
 عليه شرب باع بفض حقه ففان المشتري لمن يبي منعه لما به عليه لا اعم
 تم به علي وقال التري في له هاهنا الماء في ارضه كل منعه اربعين سنة قال

مالك

مالك ارض ان يروى عن القاضي باهل القسم فيمملح عليه افروا عبا الك
 وي يكر له ان يفسد **الكلام فيما يجوز من الاجارة والمجمل في حقه**
الابواب فان المولى فان النجى وحجى اليه عا ثلاثة اوجه اوجه رمائية
 ومقاطعة وجعالة بالاجارة والمفاحصة ثلث في اربعة وثم يسمي ملك
 من كارض وفيما لا يملك من كارضين والي حاله كالتبث والي حوله له بالختيار
 عا المستعور من المتعاقب ويحوز فيما لا يملك من كارضين واختلفت هل
 يحوز فيما يملك با جاز من الفاسم الي حاله في كل الغي اسمة فيما يملك والي
 مثلها عا هاهنا والا جارة عا حجي الا بالاختلاف باختلاف الارضين من الشرة
 واللين وبع الماء والمعين في الك والمجمل **قال المؤلف** ومن المرونة قال
 بن الفاسم قال مالك ولا يارس بالاجارة عا حجي اليه بموضع وزاو غمفها
 كنه او فم خبي الارض وان لم ينجح عا حجي وفلان يحيى في عين عن بن الفاسم
 ان عبيد الارض بلي او شقة او جعلها جميعا جاز وان علم ذلك احدهما وجعله
 الاخر لم يحيى المجمل فيه وقال ابو الزناد في المرونة عا جابر اليه اخراج الماء قال
 ربيعة انما الك في ارض متفاربة فيخرج الماء واما المختلفه احيى اليه
 وقال بن الفاسم حجي اليه المختلفه بالاجام **قال المؤلف** ومن كس
 بن هشام في احكامه قال عا اقل المستاجر للاحيى استاجر ك عا ان يحيى في
 بينا في هاهنا الارض ولم ينجح عا هاهنا اجاز الا ان تختلف العاهة في سعة
 فيمنع كس السعة وان كانا عا كس صفة الارض ويختلف هوام الماء في يمين واختلاف
 صفة الارض ون بعد الماء جاز الك عا اسماء للشورية اجهة والرخوة
 اجهة فيما حجي من كل صفة كان له يسميه **قال المؤلف** وها عا اختلاف
 ما قاله بن حبيب في الواضحة قال لا يجوز حتى ينجح العامل شدة الارض
 وفيه الماء ويجمع ففان بن هشام في احكامه وان حجي عا المجمل ولما عا انحرار

من الجع ان امرض صاحب **قال المؤلف** ومن الاحكام ما ينشأ من قول
 بن الفاسم عما ان الاجارة كانت على المدة ويجعل قول بن الفاسم عما انما كانت على
 اعيانها بائنا كانت على المدة وعلى الصحيح في اوله مرض صاحب بن قول بن الفاسم
 انه في حكم التطوع لان المي ينفذ من الحق فيسما يبيع ويبنيك ان تبني
 حتى احب معك وان حبى بجه ان قام المي ينفذ له ان حبى حبى صاحب بالافل
 من اجرة المثل او باجرة غيره من كان يعمل معه فان كانت اجارته اقل لم ينفذ له
 غير ذلك وان كانت اجارة غيره اقل لم ينفذ من صحة الصحيح فذلك المي ينفذ
 كان له ان ياتي من هو من صنعته ويكر لرب المي على مغل انما كان كما عي
 عليه فيها ولا مغل لرب المي عليها في ذلك في المي ضا وطال ان عمله
 مضمون عليه واذا هو عليه فيسما من الاجرة وان كانت الاجارة على اعيانها
 لا يستحق المي ينفذ على صاحب المي عن حبى صاحب اجرة وسواء حبى في او المي في
 اوه اخر **الكلام في الاجارة والعمل في البناء**
قال المؤلف من المرونة فانه بن الفاسم ومن واجبه عما بناءه اربا لالات
 والبوس والعمه والقباج والحاك والمما عما تشارك الفاسم عليه بان لم تكن
 لخم سنة فان البناء عمار الحار وتغير الدماء عماره ومن استعاجته عما بناء
 حايك ووصفته له ثم انتم له بجهت ما بناء من حبى لانك فابنك ما بناء
 وليس عليه بناء ثمانية كان الاجر والخير من عنك او من عنك وفلا عي
 كما يكون هانما في عمل رجل بجهته ولا يكون كما مضمون عليه في المضمون
 تمام العمل وفلا بن حوسر هانما في الامعات وتقلع ابو محمد قال غي هانما
 في عمل رجل بجهته وعليه المضمون تمام العمل بطل ما في الامعات فوله الخي
 خلافا فوله بن الفاسم في الرجل المجرى على ما نقل ابو محمد كلام الغي كالوقوف او
 وفلا سجنون ارجح مسئله الحايك الى مسئله الغي **قال المؤلف** نقل بن
 يونس

يونس

يونس عن بعض فقهاء الغي وفلا ويجتعل ان يكون بن الفاسم ارجح ان
 صاحب الحايك يبيع الغر والنجاء انتم ويبيعه له تمام البناء ولا تنفس الاجارة
 فيما يبيع انما المكنان يبيعه النجاء الموم له او يبيع موصفا مثله يبيعه له الا ان يتغير
 في الك فتفسخ بنية الاجارة كما فله اشبهت انما احتج ان حبى له بقعة
 من الارض فملك ان الك ما يفسخ وان كان بن الفاسم قال لا يفسخ قال
 بن الفاسم وهانما فله اذا انتم بامر من الله عز وجل من غي سوء عمل
 واما ان كان انتم من سوء العمل فلا تنفس الاجارة ويلزم البناء اعماجه
 ما بناء وفلا انفق بيه من اله او اجرة وفلا بن حبي في الواحدة ولا بأس بالبناء
 على الجماعة والمواجة وعما ان يكون مضمونا وكذا الك لو حبى الا بالاراءه الخي
 العامل شجرة الارض وفي البناء فان انتم البناء او انتم المي قبل التمسك
 بيع العمل المضمون لا شيء له حتى يتبع عمله وله في الاجارة بقر ما عمل
 ما لم ينتم من سوء عمله وان انتم في غي الك كله بعه الكمال فله
 الاجر كله والحصة من ربح الارض المان ينتم من سوء العمل فلا شيء له

٥ **الكلام في فسخ الارض من اربعة فسخة**
 ٦ **البناء والساحة وما يدخل في الك**

قال المؤلف ومن التبيها لحياض القسمة تقيض حتى على الصحيح
 من من جينا واذا انما تنا وان كان الملق عليها الك انما يبيع واضطى في بيعا
 قول بن الفاسم وسجنون عما من بناء في الارض ولا خلا في لزومها انما اوتت
 على الوجه الصحيح وحبى على اربعة اضف فسخة حتم واجبار وحبى فسخة لسمع
 والفرعة ولان ولما تنحدر والتفوي والتسوية غي المكيل والموزون
 ولا تنحدر السهام بن دامة عاراج او غي ثاني او غي الك من غي جسر المفع
 من احده الجعق والمفاسمير فسخة مراعات وتقوي فيما اختلف اجناسه

او انعت وجن جان في فرع في غير الفاسم وغيره بالفرع في الفرعة
 تنافي التناهي فلا يجوز عن بن الفاسم بالفرع مع اختلاف اجناسها وازار
 اشبه الفرعة فيهما وفيما اول عن بن الفاسم اجازتها عن مسئلة الشيعة والزينة
 وفسمة مما اضافها على تحريك وحكم هاء في حكم اليوم في كل وجه والاي جمع
 فيها يجر على القول انه كان جمع به في اليوم وفي جمع بالفرع في الوجع الاول
 ويجوز عن الياء في ذلك في فسمه المتراض واختلاف في الياء في فسمه
 الفرعة كالمينار والينارين عن العمدة الكشي مذهب الشيخ ابي محمد و
 بعضهم انه يحذف عنه واكثر ذلك ما ذكره وقالوا تنفي الفسمه لانها
 ظاهري الحكم يجب فتحه ولا يجر في من القليل والكثير وهو عن فتح طاهي
 المرونة وحول اشبه واكثر حبيب ومثله في المسسوط وقيل فسم الفاسم
 بحكم الحاكم لا يجر عنه الا الظاهر اليوز فسمه في ايات وفي فسمه
 المتابع بالماضي ايضا لا يجر بالفرع في فسمه وقيل بالنون لان كل واحد منهما متعاقبا
 صاحبه ما اراه في فسمه بالياء بالشر تحتها لان كل واحد منهما لماضي ما طلب منه
 وهاء الضم منه عارض في فسمه الزمان ومفاسمة الاعيان وحين جاز في
 على الجملة لا كنهها تحتها جرو عطا كالغلة والخزنة او السكنى في العجل الواحد
 او اكثر وفي المزار والعمدة والارض وغيره في الك عا تسمى في اصولها وكتب
 شيوخنا **فمنه قال المولى** نزع الك في المرونة فانه بن الفاسم واذا
 اقتسموا الارض اربعة بالسهم بان كانت المزار كلها سواء اجاز وان كان
 بعضها اجود من بعض يعني **قال المولى** هاء الاكالت الفسمه
 بالفرع والسهم بما ان كانت يجر سمع وكان بعضها اجود من بعض لم
 يجر او كانت كلها سواء وجعل في ناحية اكثر من ناحية وبنه اذن عا في الك
 مجوزة الك وهاء اكله قول بن الفاسم في المرونة وقال ايضا ولا بأس ان يفسم

البناء

البناء بالقبضة والمساحة بالذراع اختصارا في الفسمه والذراع وكما
 تحمل الفسمه وان كانت متفاضلة في معنى فانه بن الفاسم بان اراه وافسمه
 البناء والمساحة معهما بان كان يجر لكل واحد حكمه من المساحة ما يتبع
 به من مدخل ومخرج ومن باب في غير هاء فسمه المساحة مع البناء
 وان كان يجر منهما تلك المنايع لبعضهم ويجر لافلح نصيبا من المساحة
 ما لا يتبع به الا في مدخله ومخرجه فيك فسم البناء يفسم وترك
 المساحة لا تتفاعلهم وافلح نصيبا من النوع بالمساحة والاسكن معهم
 اول يمكن **السلام بين النسي يكر في الانتفاع بالمساحة**
 فانه المولى واذا اقتسموا هاء المزار بالذراع يجر جمع عا ان كان
 المساحة لا تتفاعلهم وحاز كل واحد منهم يجره واره بعضهم ان يجر في
 المساحة يجر في بيته شيئا يتبع به فانه بن الفاسم ليس له ذلك ولهم منه
قال المولى بان تشاء وان يجر في المساحة في قوله صاحب العدة
 الكشي انما نص في المساحة عا فزركية ويقول صاحب البيهقي نص في
 المساحة واحد فسمه اختلاف في هاء المسئلة عا فويل فانه بن الفاسم
 يجر في هاء التناهي لا عا فزركية الا نصا وقال غيره عا فزركية الا نصا وليس
 عمل وانما المشهور ما في هاء فانه بن الفاسم وكل واحد من يجر في بيته
 ولا يجر عا هاء الفسم من اياه حق يجر لكل واحد منهم من البيوت والمساحة
 ما يتبع به وينبغي به عن صاحبه وقال بن الفاسم في المرونة وان اراه جمع
 ان يجر عا العطف يجر في باب غيره والعطف في كنه الك ان كان في الهاء
 سمع له الك فان احتاج الى كنه الك في المساحة ووقع الك عا باب
 غيري كنه الان يكون في كنه الك خبر عا من يجر عا ياه فيسمع ان يجر به
السلام في فسمه الزمان كان عليها علوه وما يجوز في كنه الك

فقال المؤلف انه اكانت دار وعليها علو واراها وانسقتها بالسهم فاذن القاسم
 في المرونة وان اكانت دارين افحام وفيها بيوت وساحة ولها غير وسط صوح
 من يمينها ففسموا البناء على القيمة فوايدوا الساحة بالسهم بقوم مقام البناء
 تقوم الخرجة بما بين يمينها من المربع ولصاحب العلوان من ربع مساحة السطحي
 كان تفرق صاحب السطحي ولا مربي لصاحب السطحي من سطح الاعلاء ليس
 من الاقسمة ويضيق القاسم قيمة السطح والخرجة مع قيمة البيوت التي
 تحتها الك **فقال المؤلف** اعني بالخرجة الخشب التي تحت الخرجة وما
 تكسها او تعجن او ما من خشب العلوان التي حوارض الخرجة والسطح
 باصلاحه عمار الاسفل وله ملكه كما عليه اصلاحه ولا خلاف في هاهنا المسئلة
 وما تفرق العلوان في الخشب عما من تكون في باب السطحي لرجل والعلوان
فقال المؤلف واما ما تفرق من اقتسام الدار عما انه اختار احداهما العلوان
 والاخر السطحي فانه اختار الاشياخ في ذلك فقال الشيخ ابو عمير ان
 دعيه من شيوخ القرويين فقالوا ذلك بالقرآن وفيه على كل جواب في كتابه
 القسمة من المرونة واما بالخرجة فبذلك نظي هل يجوز ان كافاله بعض
 القرويين في منع جواربه بالخرجة ان العلوان من الساحة في يمينه وانما يبق
 بقوا وبكيفية ما خذها من الدار وبها خذها من امي افعتها من شئ من
 الساحة الا ان يجعل موضع خرج الطلوع من الارض من الساحة وان
 قل وحكي انما عن ابي عمير ان ان في الك جازوان كانت القسمة بالخرجة
فقال المؤلف والتبني لابر الماحشون في كتابه انه ان اكانت الك بغير
 سطح جازوان كان عما وجه الاضطلاع وما يخرج من التحليل يعني وقال
 بن شحمان كما يجوز ان الك الا على القايض واما بالخرجة فلا يجوز ومنه قال
 وكذا ان اقتسمها عما ان الطهي في كاحرهما ولا في يمينه المور فلا يجوز وهو
 قول

قول

قول يحتمل وان في ارضها الك جاز **فقال المؤلف** ومن كتابه المتطبعة
 وان اقتسمها عما ان خرج احداهما الى علوان والاخر الى اسفلها وك يمينها
 لصاحب العلوان خلا ولا في ارضها جازانه يكون على المخرج والخرجة
 على ان في الك ان يمينه لصاحب السطحي وان صاحب العلوان في الك ان تاحية
 كذا مما يكون له الصبي اليه ولا يمنع منه **الكلام فيما اذا قسمت**
الدار وسكتا عن المرحل
 فمال المؤلف وان اقتسمها ارا وسكتا عن المرحل والمخرج وفي صها الماء
 وم يمينها وورق المخرج والمخرج ومجر الماء ومنع صاحب من الانقياع بثلاثة
 اقول فمال بن القاسم في المرونة ربع القسمة ويشي كل في المخرج والمخرج
 وفي صها الماء الى المخرج الفرج ويكون رتبة في الك للزاد حارج حظه **القول**
الكلام قال بن حبيب تسبخ القسمة حتى يمينها مخرج كل واحد منهم
 ومرحلة ومجر **القول الثالث** قال عيسى بن دينار ان كان لصاحب النصيب
 التبيد للباب فيه ولا في ارضه حيث بيعت بابه ومخرجها في يمينه راضي به اقرى
 القسمة عما حالها وان يكره ذلك بغيره **ومنه فمال المؤلف** واما
 الستة فان كان استكتا عنهما في عما الى ذلك احدهما واما الاخر في يميني
 من ابا منتصما ويغال للاخر استي عما التساوي فان اختلفا جاز ذلك بل عما حاج
 الحكة اليسرى الى ان يجعل من القاعة والبقية بغير حظه واما الاخر الا التساوي
 في في الك بالقول قوله ويكفي صاحب الحكة اليسرى من القاعة والبقية مثل
 ما يكفي صاحب الحكة الكثر لانهما في الاستتار مستويين الى ان يبلغ
 البقية الستة **فقال المؤلف** وكما وجب في الك حرا علمه ولا خلاف
 في التساوي وفي الستة **ومنه فمال المؤلف** وان كان اقتسمها بما ان خرج
 احداهما الى علوان والاخر الى اسفلها عما خلاف وفيه تفرق قبل ما

وبسبب لصاحبه العلو من خلا ولا يخرج ولا يحيا ما فانه يكون على المخل والمحي
 الغير من حيث يتبعها على ان ذلك انما هو صاحب السجل وان صاحب العلوي
 على الك الى ناحية كذا معا يكون له النص في اليه وما يمنع منه **الكلام**
فيما يجوز من كاشته الطية الفسمة لضرورة
 قال المولى ومن المرونة قال بن القاسم قال ملك بان اقتسم ما راها في
 باخا اخرهما من الارض واخذ الاخر من مفرعها على الاطراف فوجده المولى على
 الخارج جازم الك على ما شئ لها ورضي ان كان له موضع يفي في اليه باه والام يفي
قال المولى وكذلك ان اقتسم ما راها على باخا واحد الغنى على الاطراف في
 له في السجل فان كان لصاحب الغنى موضع يفتح اليه باه غنى به جازم الك
 والابلا **قال المولى** وكذلك ان اقتسم الارض على الاطراف على كاحرهما على
 الاخر وهو كاحر على يفتح على ليس هاهنا اعله منه قسم المسارين وهاتان اعله قول
 بن القاسم في المرونة **قال المولى** وفي المرونة ايضا قال بن القاسم قال ملك
 بان اقتسموا ارا وحبوا واصفة يقع لكل واحد منهم ما يفي تقوية اة اقتسمت
 بينهم وليس لهم مرخل ولا يخرج كما في باه الارض واختلفوا في سعة الطريق
 فقال بعضهم اجعلها ثلاثة اخرج وقال بعضهم اكثر من ذلك جعلت
 بغير خول المولى في خولها قيل لابن القاسم ولا يفيك لعم من الطريق
 بغير عن ضرب الباه قال لا اعني هاهنا من قول ملك **قال المولى**
 وفي الك في العادة في الابواب تكون اضيق من الطريق بحيث ان يخرج
 الطريق راجعا من غير تعبي ولا يضيء الجواز في الباب لضيقه انما كان النجاة قبله
 وجرا واسعا فانه كان الطريق في عن ضرب الباه في ذلك ضررا عن يجوز
 لضيق الموضع والحول المشي في الطريق وفتح هاهنا **المسئلة في البادية**
 وكنت انا الذي فسحت بينهم الارض واختلفوا في سعة الطريق وبعثت
 بينهم

بينهم ثمانية اشبار وفيه رماير دخل الجمل والافل من ذلك **الكلام في التراخي**
بين الشئ بعينه في بيت من الفسمة
 ومضى المرونة قال بن القاسم وان اقتسم ارا وناخر العفة بينهم اش
 اختلعا في بيت مفتحا باه عا كل واحد منهما لنفسه او في فسمة وكيفية
 لهما فانه يفي بان كان يرا حدهما يجوز في صاحب به فمواحق به جمع
 بينهم بان نكل حلق الاخر وكان له وان لم يكرهه واحد منهما وما يجوز في اياها
 وبمقتضى الفسمة بينهم **قال المولى** وكذا ان اختلعا في مساحة
 البادية فربعه كل واحد منهما الى جانب صاحبه ولا يئنه لهما بان كانا اقتسما
 البيوت على حدة والمساحة على حدة على العا في المساحة واعير الفسمة فيهما
 خاصة وان كانت الفسمة فيهما وفي البيوت صفة واحدة على العا وفسخ الفسخ
 في الجميع واعير الفسمة **الكلام في تراخي الفسمة وما يجوز منها**
 قال المولى الاصل في الفسمة قوله تعالى مما قل منه او كثر تعيما مع وما
 فيها ملك على هاهنا **المسئلة** يروي عنه انه قال يفسم الحرام والمأجل والارض
 والبيت القليل والركانة الصخرية في السوق انما كان اصل العينة بينهم وان لم
 يقع كاحر منهم ما يتوقع به قال ملك في المجموعة وفيه عمل من الك اهل
 المرونة حتى صار لبعضهم ما لا يتوقع به قال بن القاسم وانا ارا كل ما لا يفسم
 الا بغيره وكما يكون فيما يفسم منه متوقع من ارا وارض ومأجل فانه كما يفسم
 ويباع ويفهم عنه لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار وكذا الك
 المأجل لان يكون لكل واحد منهم مأجل يتوقع به فيفسم **قال المولى**
 وفي الواضحة لابن حبيب عن مكى عن ملك انه تقسم الارض وان قلت
 وان لم يقع كاحرهم الا منة ودورا بن حبيب في الواضحة عن ابي حنيفة مثل
 ما قال ملك **قال المولى** وهذا قول شاذ ولم يقل به احد من اصحاب ملك

كذا في كتابه المسمى من غير ما خلا به وقالوا معناه قل الله تعالى مع
 قل منه او كثر شيئا مع وضاحتهم على السفة وغير الذي كان للنبي صلى
 الله عليه وسلم قال كاضى روكاضا ومن اعظم الذي ان يفهم ما لا يتبع
 به احد منهم وكاثر يباع ويفهم ثمنه وقال ملحق النبي ما خله ان كان
 بعضهم يتبع بسعة سقمه ويضيق على بعضهم لفلة سقمه يساع ويضيق
 الثمن وقال بن الما جشون سواء ضاق السقم على جميعهم او على بعضهم
 وان كان اقلهم حظا فانه كما يفهم وان كان ماضى هم خطا اجتماع في وجوه
 كثيرة من المناهج وان قل معلاض رقيه بالفهم فايح **الكلام في**
كايحوز قسمه اطله وكيف يفهم الماء
 وفي المرونة قال بن الفاسم وكايحوز اصل العين وكايل وكاين يفهم
 شي بعا بالقرن وكايحوز من الماء قال وما علقنا ان احدهما اجاز **قال**
المؤلف وفي الواضحة فانه بن حبيب وتفهم فسمه الماء بالقرى اذ انما
 فيه واجتمعا فسمته ان ينامي كاعلم رجلين ما موين ان اجتمع الورثة
 على الرضا بقها فيما خذ ان قريا من بخار او شجرة فيثقبان في اسفله
 بمشفاة ويمسكانه عن حياض يعلقانه ويحعلان ثغفه فصي ية ويعد ان
 الماء في زخ انما انصرع اليه صبا الماء في الفم ريبا الماء من الثقب
 فمما فرغ الماء صبا حتى يكون صبا فيسيل الماء محتولا التنازل كله واليد
 كله الى انصرع اليه ثم يجمانه ويغمران ما اجتمع عن الماء على اقلهم سقم
 كيلا اووزنا ثم يحعلان لكل وارث قريا على سقمه من الماء ويتبعان على
 فخر بالمخفاة التي يثقب به القور اللول فانه اراة احدهم السقم على
 قري يما به وهو الماء كله الى ارضه يسفا ما سفل الماء من قري ثم عزالد
 يفهم ثم ان تشا حوا في التبرية استعملوا فيه وقال بن حبيب فوله يجعل
 لكل

لكل وارث قريا على سقمه وانما يجمع الك اذ اتساوت انصباوهم واما
 اذ اختلفت كان صاحب الكثر مغبونا لان القدر كلما ثقلت كثر وتقل
 فيها الماء وفوي حتى به من الثقب حتى يكون ملبس ما يبي به من الصخر
 او كثر لان احدهم فيه يكون له عشي اسمع والآخر سقم فانه اخذ
 سقمه من الماء بوضعه في قري خفاج بر الماء واخذ كثر من حظه والزة
 اربان يفهم الماء بقدر اقلهم سقمها فيما خذ صاحب السقم قريا وياخذ
 الآخر عشي قزور وهو اربان **الكلام في الارار يكون اذ خله**
في القوم وخارجكم كايحوز واختلوا في نفس اربان الخارج
 فانه المؤلف وانه اكانت اربا خله القوم وخارجها القوم اذ يني
 ولله اخير في الارا الخارجية تحويلا بها الى موضع في بيت من مكان
 كاضى رعا الى اخير فيها ففهم اختل في ذلك على قولين فقال بن
 الفاسم في المرونة ذلك لهم وليس كاهل الارا ان ينصوهم من في الك
 مكان يكون ابعل عليهم من الباء كاوله بلله اظن منعههم وقال سمحون
 في المجموعة ليس كاهل الصم وليس لهم تخير باء الى الارا لهما اهل
 الى اخلة **ومنه قال المؤلف** ولو اراء اهل الخارجية ان يضيفوا باء الارا
 فلا اهل الى اخلة منعهم من في الك فله بن الفاسم في المرونة **ومنه قال**
 المؤلف ولو اقتصص اهل الارا الى اخلة واء اهل كل نصيب فتح باء لنصيبه
 الى الخارجية وللمخارج منعههم **قال المؤلف** الا ان يني كوا الباء كاول
 التبرية كان لنصيبهم قبل القسمة فلا ينصوهم وهو كضاهي قوله بن الفاسم
 في المرونة وقال بن حبيب ان كان الحايك للغير اراء وان يفتحوا فيه
 الباء لهم وليس كاهل الخارجية منعهم **الكلام في فتح باء الارا المشقة**
 من اربان من لاجد لشي يكين وما يجوز من التباين والحقبة في ذلك

ومن كراجه والافنية قال المؤلف ومن المرونة قال ابن الفاسم
عن مالك في ما ارى رجلين اقتسماها ورجل الى جانب احد النصبين اراياها
الى الطي بن الاخي فاشق اها في الرجل احد النصبين الذي يلاصق داره بفتح
الى النصب ففاداه باجا وجعل من داره الرطبي في اها في النصب فهو من
اكثر امنه او سكن معه في ذلك له ان اراه اتجاها الا ان يجلس اليك فيه حصة
ناقص من الناس مع خلون من باء اراء ويخ جون كالمزفان فليس له في ذلك
قال ابن يوسف جواب في الك ما لم يكن من حايك الشئ يك فلا يكون له
في الك كرايا فان شئ يك **ومنه** **قال المؤلف** وانه اكانت اري بن جليلي
وكاحا ههنا ارتلا صفحا جارا ان يفتح في المشتى كة بنا لم يدخل منه الى
داره فللشئ يك منعه شئ كته معه في موضع الفتح **قال المؤلف**
قال مخون المواد ولو فتح في حايك دار نفسه ليرخل منه في دار الشئ كة
لم اريه باسا وكان ذلك له **قال المؤلف** وهاهنا افول حسن ان الحايك
التجدي يمل فيه الباب من اعلالك اري التي كاشي يك معه فيهما يما في حجة يفتح
عليه شئ يك فيهما انا لا حجة له الا ان اجد الشئ كة التي له في الحايك اري
فتح فيه الباب فانه لم يكن له في الحايك شئ فلا يفتح الا ان يتبين ضمير
من اجل الك فيمنع عنك وليس هو من واما هو فيما سعى ما نطعمه
من النطاي **ومنه** **قال المؤلف** ومن المرونة قال ابن الفاسم وانه ا
اراء والقسمه فقال احد من اجعلوا نصيب في جانبي حترافهم فيه باجا
لم يغبل منه وقسمه الى اربالعة بحيث وقع سهمه اخذ وان وقع لجنب
داره فتح فيه يا بان شئ كما وصفتها وان وقع نصيبه في موضع اخي
لم يكن له شئ **ومنه** **قال المؤلف** قال ابن الفاسم في المرونة ولا باس
بالتعاضل في قسمه التي اخي يا خة هاهنا طايعة من العار ويا خة هاهنا
طايعة

طايعة على ان يني بل احد هما للاخر على ضا او حيوانا بعينه فقل او موحلا ولا
يجوز عاين موصوف الا ان يني باله اجلا ويجوز من هاهنا ما يجوز في البيع
ويقسم فيه ما يقسم في البيع **ومنه** **قال المؤلف** وقال ابن الفاسم عن
مالك في المرونة وان اقتسما اراياهما فاخته هاهنا طايعة واخه هاهنا
طايعة على ان يتصرف احدهما على صاحبه بصرفه مع وجه او حصة مع وجه فزال
جانب **ومنه** **قال المؤلف** ومن المرونة قال ابن الفاسم وان اقتسما ارايا
على ان اخه كل واحد منهما طايعة فزاله من صارت الاجنة في حظه فحيث
له ولا تقع من العنا وان كان في هو الا افنية وهي تحة من العنا ومن
حقوق العار وقضاء الرأى اجمعون **الكلام في العار من اقسام**
فيما فيها اقسام بناء قبل ان تقسم
ج **قال المؤلف** ومن المستحجة قال عيسى بن عمار بن الفاسم
عن كراخوة بن ثون المنزل فيقوم رجل منهم فيعمل في الك المثل فيل
ان يقسم بناء او غير ما شئ يقسم كيف كالمى فيهما قال يقسم بان صارت الك
للخبي بناء كان له وان صار لغيره خبي التي صار اليه في الك بان اعلما
فيمنعه منقوضا وان اجد سلمه اليه فقلعه فلت بان استعمل من
في الك شيئا قبل القسمة قال ان كانوا حضورا فلا شئ لهم كانه من له
على الواع نواله وان كانوا غيبا باطلح من في الك يقسم رضى اربا رضى العا يكون
لهم عليه ما يقسم به صار له او لغيره ان كانوا غيبا **الكلام في التراضي**
ج **في الطي بن من دار الى دار اخرى**
قال المؤلف وانه اكان كاحا العار من با في الارا الاخرى لم يفتق
ارباع الطو والتطفي به الا يمينه انه كان يطفيق منه ولم يقولوا بحق
فيها فوكان الفول كقول انه كايح له شئ وكانه فتح يطفيق فيهما

بانظر في العار وبقي انما **الفصل الثاني** من ثبت له مثلها فان كان عام
 ثبت له ولم يمنع كما يجب **فقال المؤلف** ومن المجموعة قال اشبهت انما كان
 للرجل باب في ارضه ارضه ارضه ليس للرجل ان يبي في ارضه انما يعلم انه كان
 فيه ولم يطل فطمع من ربحه وان جعل ارضه او كان معلوما وانقطع منفعه
 مرة لا يعلم له فطمع وانما افاد بينه والاحاطة التي لا ياب في ارضه ما يعلم له
 فيها وان جاء بشاهدين فشقوا له ان له طين ثابتة كما ان يكون
 فيه مرعا انقطاعه ما يكون **فقال المؤلف** نزلت عن ناس ثلثة
 حاة كالمسئلة في رجلين كانه لو احده منقطع ارضه ملاصقة الى طين الاخرى
 وباب ارضه في زفقة وباب ارضه الاخرى في زفقة اخرى وباب ارضه في
 يكون له سقف طوله عشرة اشبار وعما في الطين في من جهة الشيء في
 باب مبني موصل في حلقه عليه غلق كان يخلقه صاحبه الى ارضه في الجهة
 الشيء في من من الجهة الغربية فقل اعلم الى الفاضل في الك
 وقال كل واحد منهما الذي في باب واحد واحد منهما النطين في
 ارضه فامرهما الفاضل بالحق في باب واحد في باب واحد في باب واحد
 الى الموضع برأيهما صاحب مائة دينار وان الباب الذي يفتح في السور
 الشيء في يفتح في وسط السور وان الباب الذي يفتح في السور في الغربية
 يفتح في ركن بينه في الباب في جناب الك وانه الباب في يمين
 يفتح كل واحد منهما ان الذي في له فامرنا ان نقسم بينه نصيبا فافهمنا في
 في وسط الطين في ستارة بالاجل حتى يفي نصيب الطين في جهة السور في جهة
 يفتح في وسط السور وفي نصيب الطين في الاخرى في جهة السور في الغربية في البيت
 شبه في ان الك بعد ان حلق كل واحد منهما والفصل في باب يمينه لستون
الكلام فيما هو الان من البناء وينتهي الثاني ويصح

فقال

فقل المؤلف ان ارض الرجل ان يمينه في ارضه ملاصقة لانه رجاء وبنيان
 في بالانحة رقيقة اختلج في في ثلثة اقوال فبال بن القاسم ليس
 له في الك وقال بن حبيب كما يمنع من في الك وقال سحنون ان كان الموضع
 ليس فيه متنجس الا للبنين ان ارضه يمنع وان كان مضطحا اليه ولم يمنع عنه
 غلقه يمنع ايضا عن البنين وان كان في مضطحا اليه وهو يمنع عنه
 غلقه فان ارضه يمنع **فقال المؤلف** نص الغول كما قال من العقيقة من سماع
 يعين بن يعين عن بن القاسم قال سالت بن القاسم عن الرجل تكون ارضه
 تلاصق ارض رجل في يمينه صاحب الارض ان يمينه فيها ارضه او البنين
 يمينه بالانحة ويمنع صاحبها الرج عن القرية حتى يكون في الك
 ارضه ولا يمينه في قطع المنيعة عنه قلت يمنع الرجل البناء في ارضه
 لموضع الذي يملكه الا ان يملكه منع من ارضه انما ارضه صاحبها كانه
 وانما الانام المتفادمة عن كمال القرية وما اشبهها لا يجوز لاصح
 التضييق على اهلها ولا قطع منها بغير منافع **فقال المؤلف** وفيه
 عبيد وسر قال سئل عن رجل يملك ارضه في الك في الجوار سواء ولم
 يملك في الك عن بن القاسم وكما عني وقال العتيق عن يعين بن يعين عن
 بن نافع مثله وزاد فيه وسواء احتاج الى البنين او يمنع اليه لان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما ضروكم ارضيكم **فقال المؤلف** نص
 الغول الثاني من الواضحة قال بن حبيب سالت عن رجل يملك ارضه
 عن الرجل يملك في ان يمينه في الغربية الى جانبه ارضه فروع وهو يمينه
 الرج عن المانحة ويقطع نفعه عن ارضه يمنع في الك وقال لا يمنع ان
 يمينه في حقه وان ارضه في الك في الانحة روجه عنه منوحة او يمنع ان
 كان في يمينه بلان كانه لان كانه روجه يمينه الى غي الانحة

من الخارج وينتجح الانحرار في غير ما ولو منع هاتين احدى البناء في حقه لموضع
 الانحرار كان فيه اضراره ومنع في حقه قال بن حبيب وسالت عن ذلك
 اصح بن العرج فقال مثل قولهما **قال المولى** في القول الثالث من
 العتبية قال العتيبي سئل سمعتم من يحدوا بينكم انتم ورجل فقال ان كان
 في الكالموضع ليس فيه متتبع الالهيان لم ار ان يمنع البناء ان
 يمنع وان كان الى البناء في ردة وكان صاحبه اليه مضطرا لم يمنع عنه
 عتبا بل ان يمنع ان كان يجبر الرج فانه سمعتم ومنع قال بن عامر
 عن اشعيب قال المولى وقول بن حبيب عن ابي الحسن كان مواضع الانحرار
 موجودة في كل موضع وكثير من الناس من يعمل انحرار في بئرانه وفي فناء
 صاحبه بئر او غنمي والدرس في زمن مخصوص والبناء كما يوهب وكما مواضع
 مخصوصة بخلاف الانحرار فلا ولا كما يمنع صاحبه البناء من البنين **قال**
 المولى وسمعتم افعال اخ مثل ما قال بن القاسم **الكلام في الجنان**
فيكون لرجل عيارا انحرار رجل ان يضيئ البئر والخباز الجنان
 قال المولى وانما كان جنان لرجل عيارا انحرار رجل ان يضيئ البئر
 والخباز الجنان فيقول كما يقولون ان سبقت الجنان وجهتي الانحرار رجلا
 او سبق الانحرار وجهتي الجنان رجلا وان كان الجنان سبق وجهتي
 الانحرار رجلا فيمنع صاحبه الانحرار من ان يضيئ البئر انما رايها تعلق احد
 الخبز وقالوا احدهما ان الانحرار مثل احد ان البئر والخباز والخباز وعاءها
 كله ممنوع بان يعلق ولا خلاف فيه وان كان الجنان ممتد في الانحرار قبله فيقول
 قال سمعتم في العتبية ان كان الانحرار قبل الجنان او البنين فلا يضيئ الانحرار
 عن حاله ولصاحب الجنان او البنين ان يضيئ ويضيئ سر وان اضر البنين

بالانحرار

بالانحرار كما كان في ذلك من الرج التام في بطله البنين الفول الثاني
 قال بن حبيب في الواحة قال مكي و ابن الحاشي ان كان الجنان هو
 التام احدهما الى جانب الانحرار فاض غبار الانحرار وتنفخ بالجنان ان في ذلك
 من الضرب يمنع من هاتين الانحرار احدهما ان يضيئ البئر والخباز في كل
 حين فيجوز عتبه وتنفخ كما تنفخ ايلة تنفخ وتنفخ في كل سنة
 فيجوز ان ينفخ وان يكون ضرا حاشا وان كان مع ذلك فانه كان له ان يمنع
 صاحبه الانحرار ووقع البئر والخباز في ارض الرجل قبل ان يضيئ فيضئ
 الجنان ان اضره ذلك بما رايه احدهما منه وكنت الك يكون في الك رجل
 الانحرار قال بن حبيب وسالت عن ذلك اصح فقال في مثله قال
 المولى والخباز في ذلك والجنان سواء ما كانا في الامكان
الكلام في انحرار بن سني احدهما على انحرار صاحب
ينما السبل والشرع ابواب فروع تل عيسى
 قال المولى وانما كان انحرار لرجل انحرار انحرار لرجل تصب فيه السبل
 بعضه على جوف حلق على علوا كشي فقال له صاحبه ان انحرارك يمنعني
 الرج في انحرار ما فلعنه فقال سمعتم في العتبية ليس له في الك
 ولا يطلع عليها زرع ان كان انحرار زرع بعضه فوق بعض في ارضه
 قال المولى وهاتين هو الصواب لان البناء لا يمنع بكيه ما هو
 اخي وهذه قال المولى ومن العتبية من سماع اصح قال
 سالت بن نافع عن انحرار يكون بازا او ركني وتكون ابواب الدور
 شارة له وكلهم يرسون فيه بانفسهم ويكون بعضهم غايما
 في راس الحاض فيمنع ولا تشتم البيعة انه لاحد منكم وانه صاحبه
 وتشتم بيعة ان لرجل من تلك الدور حلايل ما هو ولعل تلك الدور

أفرد من جند فقال الله له الحق فيه منهم أول واحد والآخر من الأشياء كلها
 أحق وأول وربما كان أن يكون من جند ورفوع لا حق لهم فيه وإنما الاستعانة بالسلطان
 أو الكشي **الكلام في حق من ضل الطريق والاختلاف في ذلك**
 قال المولى رواه ابن وهب عن اسماء بنت عمار عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن
 وزيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اختلف الناس في الطريق
 بينهم مجرما سبعة أخرج قال بن وهب بن جريج قال مثله وروى بن وهب
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كل طريق يسلكها الناس
 وإنما سبعة أخرج يسير كل فوج عما حرمهم ومن بناء ما يبيع بهوله ومن
 أعمى بهوله وكل يبيع ما يبيع عليه بهوله وللرسول وإنما هؤلاء إنما
 يبتغى عليه فقال عمر بن موسى وحديثه جده عمي بن يوسف قال سألت
 محمد بن تميم عن حديث النبي صلى الله عليه وسلم في حق الطريق فقال ما
 كان من طريق إلا فمعة أو سبعة أخرج ما كان أقل من ذلك ربيعة في
 أرض الناس حتى يكون سبعة أخرج وما كان من طريق المواشي والأبقار
 بعشرون ذراعا ما كان من الطريق وليس للنبي صلى الله عليه وسلم
 فيه حريش وما كان من الطريق يكون للناس يأكل ولا يلحق بالطريق يسير
 المحمودة أربعة أخرج **فقال المولى** ومن كتاب محمد بن عمرو قال قال
 بن كنانة يترك الناس من سبعة الأربعة والطريق ما غن فيه أو سبع وأعطى
 شيء من ممازقتهم معاليهم بذاك مثل الجبل ما أعطى ما يكون من الحمار والتمل
 العظم ومثله **الكلام في حق المولى** قال بن حبيب وتبعي ذلك أنه أكل
 في الكاشاء وأبته أبا النور فتكون الأربعة عما ما قال بن كنانة وأما غيره الدوا
الكلام في طريق ينفذها نصي وهي
لعامة المسلمين من طريق دار غسان

فقال

فقال المولى وإنما كانت لمي في لعامة المسلمين ما تقطعت وذهب ويجرها
 أرض رجل هل يوخه من أرض الرجل لمي بها فنقول ها هنا الطريق ينفذها أما
 أن يستغنا عنها لوجوبها في دارها وسهولتها مثلها أو كما يوجد عنها
 به ولا يوجد من غير ما كان مما يستغنا عنها لوجوبها في دارها ومن
 غير مشقة في غير ما فلا يبي صاحب الأرض أن يوخه من أرضه شيء وكما يبي
 السلطان ما أن يوخه من أرضه شيء واختلاف أن يوخه طريق غير ما فقول
 فقال سحنون يبي ويحكم فيمنعها وقال بن حبيب لا يبي وكما يوجد من
 أرضه شيء **فقال المولى** نعم القول الأول من العتبية قال العيسى
 سئل سحنون عن أرض رجل لا صفة بل هي في يسلكها الناس إلى موافقهم والطريق
 عما نهي ففزع التبع تلك الطريق حتى وصل إلى الأرض هل ترا السلطان أن يطي في
 للمسلمين في أرض ها هنا الرجل أو يطي في قيمة أرضه ويبي عما الكاشاء ففزع
 طريق في الناس التي كانوا يسلكونها إلى في أحرم ومن وافقهم فقال إنما كانت
 الطريق لا يستغنا عنها فإن السلطان أن يعطى ها هنا الرجل في قيمة أرضه
 من بيت مال المسلمين وفي كتاب محمد بن عمرو عن سحنون مثل ما قال العتبي سواء
فقال المولى نعم القول الثاني من الراعية فقال بن حبيب قال مطي بن
 وابن الحاشون لا يوخه من أرض الرجل شيء إلا بأمره ورضاء وله أن يمنع من
 في الكاشاء ما استطاع قال بن حبيب قلت لها ما يربح في الناس ولا منفعة لهم
 في طريق يفتح تلك إنما أفلحها الله وفي ذلك كانت لمي بها لعامة فقال بن جريج
 في الكاشاء ما استطاع أو يفتحها الله وأما إذا كان في أرضه شيء
 أو يفتح فيها طريق بها إلا بأمره ورضاء وله أن يمنع من أرضه شيء
 صاحب من الكاشاء أو يفتحها الله في أرضه وهو صاحب إليه أن يملكه بعمه الأمور
 قال بن حبيب وسألت عن الكاشاء فقال لي مثل قولها **ومنه قال المولى**

في كتاب الجرار اجس من موسى فقال عيسى بن موسى واخي في حربه محمد بن موسى
 فقال سالت محمد بن ابي عن الطي بن تقصم لاهل قرية في يد بعضهم اصلاح
 الطي بن ويايا بعضهم اجس من حجة الك اذ قال الطي بن ما يحكم على احد
 باصلاحه الا من تطوع واذا اصلاحها عايت عال المسلمين **فقال المولى**
 وكذا خارج بلنا طي يغا مظنة انه انزل عليها الطي لا يفر احد عيون
 فيها لا راجلا ولا صاحب ببيعة الا في ذبيحها وهي تشق وكانت صعبة
 وكان عليها بلاء كثير فبا علمك بن الك سيرا العفية ليع اسحاق بن عمار
 الربيع فافى الجماعة وكان انما ك وكاي النطري الطي بن فقلت له يا سير
 الطي بن العلية لا يفر احد يجوز فيها في زمن الشتاء بعين تام اهل
 البلاء التي رجع فريوز من الطي بن في شون الحصار على فرخسة اشجار
 يكون الناس يشقون عليها ونصالح بن الك الطي بن فقال كما يجب عليهم
 ذلك من حبي البلاء العلية فقلت له لعل ان يفعل اليه ابعث اليه وكليها فيما
 وكليها بوجعه ونوبه الى جعل الخير وقال له في جملة ما قال رجل انك شوكة
 من الطي بن فشق الله له في الك فخم له وانت ان كنت سيرا الى اصلاح في الك
 الطي بن في جوابه عيسى بن ك وياي واذا نوب الى جعل الخير فلو كان يجب اصلاح
 ما احد لا يفي بن الك امه انتم به من يجب اصلاحها عليه

٥ **الكلام في الرجل يكون له الطي بن في املاك**
 ٥ **فوقه ييل تحويلا الى موضع اخر من ارضه**

فقال المولى في الرجل يكون له ارضان ويتبعهما طي بن لا ملك قوم باراء ان
 ينقل الطي بن الى ارضه فيفسد كايخلوا امان ينقلها تنفيلا ببعده عليهم في
 من حرم فلا ينقلها بوجه وكما حال واختلاف ان نقلها تنفيلا لا يفي من
 في عليها وهي ارضي لمن كان في عا الطي بن الاول **فقال** اشبه ان نقلها فدر

النراع

النراع فان الك له وقال بن القاسم ليس له ذلك **فقال المولى** في القول
 كما وله من العقيقة من سماع اشعبي وابن نافع فلو سئل مالك فقال له رجل
 اني ارضي من طي بن ولقد بيعت طي بن الى مال واخي يني ويتبعهم وقل غي ست
 في ارض الارض واخي يني ورجم يني بالواء في جارة ان ارجع الى الارض الاخي
 البيضاء بن الك ارضي بهم ويه واخي يني الى حيث يريدون وليس عليهم فيه شيء
 وكما ورع قال ما اراد الك الابان نعم ورضاهم فقال له انما يقوم الطي بن
 عا الواء في بي بي بي مثل عانة المال الاخي عا فلور النراع فقال ان كان حقا
 مع ما عظم النراع ولا مضى عليهم في الك وان كان غي ما عا فبارا
 ان يشتاء نعم وقال بن عمار الحج مثله **فقال المولى** وقاله بن عمار
 عن اشعبي عن مالك مثل النع **فقال المولى** في الواحة في القول الثاني
 قال بن حبيب سئل بن القاسم عن الرجل تكون له الارض البيضاء والطي بن يشقها
 باراء ان يحول الطي بن عن موضعها الى موضع اخر في ارضه هو ارضه وبها
 الطي بن فقال ليس له الك وليس لاحد تحويل طي بن عن موضعها الى ما
 هو ونيما وكلاي ما هو جوفها وان كان مثل الطي بن الاول في السقولة واحمل
 منها وان ارضه الك به لانه كذا الك اشبه او وجه او ورث له او ممن وصاله
 بن الك معن جاوره من اهل القرية ان كان طي يغا عامه لانه الك لجميع المسلمين
 فلا يجوز فيه ان يخصصه الا ان يكون طي بن يرفع باعيا نعم ميانا نوا يجوز
 في الك وان يبا نوا فلا يجوز تحويله وان قل في الك **الكلام في الرجل**

٥ **تكون له ارض وطي بن تشقها باراء فيقول يا ابن**
 ٥ **موضعها الى موضع اخر من ارضه وهي لعامة المسلمين**
فقال المولى وان اراد الرجل ان ينقل طي يغا عن موضعها الى موضع اخر
 من ارضه فلا يخلوا امان ينقلها الى ما هو اخي من موضعها او بعد او ينقلها

عن قولنا كثيرا او يسيرا فان نقلنا الى موضع النجس من الاول ويكون تنظيلا كثيرا ولا يجوز
 ذلك ما عدا ذلك ويتبع من ذلك وان نقلنا الى موضع اقرع من الطين في الاول ولا يصح
 بنقلنا من كل شيء ويكون تنظيلا فريحا مثل ما عدا ذلك وهو جملته لا يقال
 بنجاس ان نقلنا من اعماء ونحوه الى ما عدا ذلك وان كان غير ذلك من غير ان الك
 فلا يقال بنجاس من اعماء ونحوه الى ما عدا ذلك وقاله مشي في رجوع امره الى الامام بما روي
 عمل في المولى في القول الاول من الحقيقة من سماع بن نافع عن مالك
 قال في رجل ارضى الطين في تشققا جارية فان نقلنا عن موضعها الى موضع
 اقرع من الموضع الذي كان الطين في فيه ولم يبق للمسلمين وينقطع الضرر عنه
 بنحوها ولا يبيح بأحد والقول الثاني بنقلها منه فمر على النجس قال
 ان كان هاتين افضى وان كان غير ذلك فلا **قال المولى** وقاله لثبوت واني
 عبر الجمع مثله **قال المولى** في القول الثاني من الواضحة قال بن حبيب قال
 وسئل القاسم عن الرجل يتجسس في الارض النجاسة والطين في تشققا جارية ان يحول
 الطين من موضعها الى موضع اخر في ارضه هو ارضه به وباهل الطين في
 فقال ليس كاحد ان يحول طين بقا عن موضعها الى ماء ونحوه او الى ما هو يوفى
 وان كان مثل الطين في الاول في السقولة واستقل منها وارضى في الك به كانه عن الك
 اشترى او ورث او وجده له ممن وصوله في الك معناه وروى عن اهل القراء ان كان
 طين بقا عاما لان الك حق لجميع المسلمين ولا يجوز فيه ان بعضهم الا ان يكون
 طين في قوم باعياهم فيماء نوا يجوز **قال المولى** في القول الثالث
 من الواضحة ايضا قال بن حبيب سالت بن الحاجشون عن ذلك فقال لي ان
 من امة تلك التي يرقى الى الامام فيكش عن الك فان راعوا يعلم عن
 حالها من جهة المسلمين واني جاورها وحولها في مثل سقولتها واستقل في قديم
 واقري بما ان يان ان لم يزل الك وان كان في الك مائة مائة مائة جاورها او

في السبيل وبما امة المسلمين من الك وان هو جعل الك وحول الطين في
 ان راي الامام وان كان الامام ان يرقى في الك فان كان صوابا امضا وان كان
 غير الك رتبة الامام هو الثاني لجميع المسلمين وهو مكانهم في الك
 فلا بن حبيب وقال بن نافع ايضا مثله وهو ارضه البرية افول **قال المولى**
 وهو الثاني به العمل عن بن النخعي عن الك في يوثق من علمنا وبالله التوفيق
الكلام في افعال تل اعوان طين في ارضه
قال المولى ومن المستحقه قال الفقيه سبيل يحتمل عن الغرم يكون
 في المنزل في الرجل عاقل من ارضه ويقي سدا وفيه كان اقل المنزل يملكون
 طين في ارضها هم وغيرهم فقاموا عليه فقالوا قطع طين بقا وان كان يكون طين
 لهم لازمة له فتنسار عوا بما روي عن بن عمر ان طين في لهم يمينه يسمعون
 انهم يقي موقوفها طين في ارضها الناس منة عشر من سنة وياتي التبع ارضه
 الطين في يمينه يسمعون ان طين في بن عمر في ارضه يقي يمينه يسمعون ان طين
 قال يحتمل عامة ارض ما يكون بين المنازل ويقتصر من الناس في الارض وربما
 قطعها حتى رما كائى القرية ترى من غير طين في واما تبايع الناس في
 ارضهم يقرهم عن الك فانه افلك ان هاتين الك من تلك الطين في وليست
 بل امة لصاحب الارض لان تكون الطين في العامة التي تركتها من غير وجه ويحول
 في الك ويطلع من ملة الزرع فليست بحجة على صاحب الك ارضه ان يرقى في الك
 وصفت لك **قال المولى** فرق بين طين في الباءية وبين طين في الحاضرة فيجعل
 الاصل الطين في طين في الحاضرة وجعل الاصل طين في الباءية لان يكون الك
 طولا يكون جزء الستين سنة او نحوها والله اعلم **الكلام في هل من النجاسة**
في ارض رجل فيمنعه من الدخول ايضا **قال المولى** وفقه قفا من
 عبر وسف قال سبيل لثبوت واني القاسم عن رجل له نخلة في ارضه رجل جاورها ان يرقى

اليها ففعل له رب الارض لا اء على تثنى في ارضي يها ففعل ابن الفاسم واشعب
ليس لهم ان يمنع من ذلك وله الطي في الغلته في سقيها وجزاها وبارها
وعملها وان كان رب الارض في زرع الارض كلها ليس له ان يمنع من ذلك في الغلته
في غير اصلها جزاها ايضا في السقاوية في ثمرها وان كان من الموردين
منه من ذلك وان اراد الى ما فيه من المنافع من الموردين وذلك ان يجمع
من يجهت في الموردين وتستشفي فيما تحتاج اليه منها **فقال المؤلف** فلو
في الفاسم ولا يرى ان يفي صاحب الغلة في الارض في الموردين والغلة وانما له
ان يفي ويسلك في الغلته هو ومن يوزن ويبيع له وليس له ان يفي به من
الفاسم في حصة من غلته رعه فيما يطيق له من الغلة الى غلته والرجوع
فقال ابن الفاسم ولقد سئل مالك عن الرجل يثقل له الارض في وسطها
بين ريع الرجل ما حوله كارض صاحبها من ارضه فاراد صاحب الارض الوسط ان
يبيع ريعه فانما الرجل الى ارضه ليعي وما شئته ليس على المصنوع ان يبيع ارضه
فقال مالك ارضه كله واري ان يمنع من ذلك صاحب الارض لانه ان سلك
بما شئته في زرع فانما الررضه يسر عليه زرع **فقال ابن الفاسم** واري ان
يريد ان يبيع ريعه ارضه ولا يمنع من ذلك في ارضه من مالك فيه شيئا **فقال**
المؤلف وهذا ارايه في المرونة باجمع ذلك وبالله التوفيق **الكلام في شئ**
في رجل يبيع ارضه لغيره اخر في رجل يبيع ارضه لغيره
فان المؤلف ما اختلفوا في ان يبيع ارضه لغيره انما ان تكون مبيعة غير متبرعة في
الارض او تكون متبرعة او تكون الشجرة كثيرة فرعن الارض فان كانت
مبيعة غير متبرعة منع صاحب الخفي وقيل له هو في ارضه وجمع الشجر
بارضها وان كانت الشجرة قليلة فمنع من الارض **فقال** لصاحب الارض خفي
في ارضه وليس لصاحب الشجر ان يمنع وان كانت الشجرة كثيرة فلغنى الارض

منع صاحب الارض من التخصيص في ارضه وشئ من ذلك ويانه في باقي الاماكن
فان المؤلف من الرضاة قال بر حبيب كتبت الى اصبح بن العرج اسأله
عن الرجل له الشجرة الواحدة او الشجر في ارض الرجل في رجل يبيع ارضه لغيره
في ارضه يبيع ارضه او يبيع ان يبيع ارضه تلك ارضه او يبيع ارضه لغيره
من ذلك صاحب الشجر اي ويقول له في كان له ان يبيع شئ من ارضه على رجل
يبيع ويبيعه ويقول صاحبها ان يبيع ارضه لغيره ان يبيع ارضه لغيره
الرجل يبيع ارضه لغيره ان يبيع ارضه لغيره ان يبيع ارضه لغيره
فيه ما اقر ان وجوهه ان كانت الشجرة التي للرجل مبيعة بناحية من الارض
غير مبيعة من الارض لا مبيعة في حصة منع صاحب الارض من التخصيص عليها
مع سائر ارضه وقيل له حتى في ارضه واخرج شئ من ارضه لغيره ان يبيع ارضه
كان لصاحبها في يها اليها ما حال ما كان عليها من الحظ في الاول في يها
في ذلك او يبيع وسهولة ومشفقة وان كانت الشجرة او الشجر في متوسطة
الارض او يبيع او كانت متبرعة في حصة لا يستطيع صاحب الارض التخصيص
في ما به ونما من ارضه الا يبيع ارضه او تفضيها ويزيل الشجر والشجر
عليه بذلك وان كانت الشجرة قليلة غير ما علت الارض كلها والارض واسعة
في يها لصاحب الشجر ان يمنع من الانتفاع بارضه وانما ما صاحب الشجر الذي
به في التخصيص في ارضه واحتج بقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم كاضى وكاضى
ان الذي يبيع ارضه لغيره في شئ او لا حمله وحمله عليه ليس
هو انصبا منه حينئذ هو الخافي لانه ان يبيع ارضه لغيره ان يبيع ارضه لغيره
صاحبها في منع من التخصيص في ارضه وقيل لصاحب الارض حتى في ارضه
واخرج لصاحب الشجر باي يبيع منه الشجر في ارضه لغيره في ارضه لغيره
عليه ويكون غلته من ذلك ان طلب في ذلك ان يكون من غلته من غلته صاحب

فقال المولى من العتبية فقال اشهد وابن نافع سيل مالك عمي له ممي يه
حايك مال حوله وراة الك الحايك ويكن محضا بارا صاحب الحايك ان يفضي حايكه
ويجعل عليه بابا فقال مالك مال راة الك له الان في ضا النية له الممي في الحايك
من شاة ويوشك ان ياتي ليل لا يفتح له ويقال له مثل حايكه السماعه كاي فتح لاح
بانه اكل النطير يفتح الناس حتى ياتي بارا الك له في ضا صاحب الممي فير له
ارايه ان حو ويجعل على الحايك بابا يخلق قال يوشك ان ياتي من ممي ال الممي الى
حايك حايه النية له الممي ممن كان في ويايته منه بانه ارا الحايك فح حضي
في ويوشك ان يكون في الك فينسا حتى حايه او يجعل حايه الك بابا ويقال
للنية له الممي اتعلم احرا يشهد لك ان لك ممي اعليا فقال المولى ويخاف
بن عبدوس عن ابن نافع عن مالك مثله سواء ويخاف كتاب بن عبد الحكم مثله

السلام في جميع القوس وما يخص من ذلك

ومن بني ارض جل جلاله او يعني انه **ف**
قال المولى الاصل في الك ما رواه ابن حبيب في الواحة قال بن حبيب وحديث
 اسحق بن موسى عن عبد بن العوام عن يحيى بن عيسى عن ابن الزبير عن ابيه ان رجلا غرس
 في ارض رجل من الانصار غلة فاختصم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففضله
 للانصار بارضه وفضل لما خزان يعني ع ثلثه **قال** وروى بن حبيب قال حدثني
 مكي عن مالك عن حماد عن مجاهد ان رجلا احيا ارضا مواتة فغرس فيها وعي
 ثم جاء رجل باغوا عليها العينة بصاحب الارض انما له فاختصم اليه عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه فقال ان شئت فومت عليك ما احدث فيها با علميته اياه وكانت
 لك وان شئت ان يعلمك فيمته ارضك **قال** بن حبيب فافترق القضاء فيه حتى رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بإقتضى
حكم الأرض في انفسهما غي من الغار في أرض الانصار طامعا ما غي شبيعة
فكان القضاء فيه ان يقع غي سه الا ان يشاء صاحب الأرض ان يعطيه قيمته
مقلوعا وغى من الغار في حديث عمر عا شبيعة حين كانا معا موافا لا يظن
لاحق بفض عليه بقيمة غي سه وعمارة ثابتة غي مقلوعة قال من
حبيب وكذا الك كل من غا وغى سر على شبيعة ملك وحق **قال المؤلف**
وروى ايضا بن حبيب قال وحديث مكى وابن عبد العزيز الاوسى عن العميد
عن جميل بن فيس عن مجاهد قال جاء رجل الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه
باستفطحه ارضا فافطحه اياه وغى سها وصانها حتى احيا فيها شجر جلد
فوع اقتطعها من الشجر صلى الله عليه وسلم كان افطعهم تلك الأرض قبلها وكر
واختصموا في ذلك الرعم بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته بفض عمر ان يعطى
الرجل الثاء عمل فيها بقيمة ما احيا فيها ويخرجونه من ارضه فقالوا ليس عزنا
ما تعطيه بفض ان يعطى عمر الرجل قيمة للأرض ايضا ليس فيها شيء فقال ليس
عنه شيء بفض ان يكونوا فيها شجر كما هؤلاء بقيمة الأرض وهذا اقلية
ما احيا فيها قال بن حبيب سالت من جاوا بن الما جشون هل كان مالك يات
بعاة الحوش وفي العمل عليه فقال لي لمالك ولا الغي من علمائنا الخيرة
وابن حبيب ان يرون العمل عن هاتج الحاشي ما ان يخرج ربي الأرض من ارضه فيها
وفيما يشيعه مما يستحق وقع عمر بشبيعة حق وكما ان اعاد الأرض ان يعطى
العامل قيمة عمارة التي عمرها والشبيعة شجرة بينهما مكانه ربي الأرض
بقيمة ارضه من اداء العالم بقيمة عمارة ثابتة وكما يبي العالم ان يعطى ربي الأرض
قيمة ارضه ويخرج منه **قال المؤلف** كمن بن حبيب يعطى اشق احدهما

بفعل تقوم كالأرض براحلا عمارة فيهما قيمتها حتى يشرك بينهما بفتح
 ثم تقوم معجزة بما فيها من عمارة فينظر ما زاد فيها معجزة عما في مقتضى الحال
 فيكون العامر بها شيء يكاد في الأرض في جميع الأرض من ذلك البر من قيمتها
 معجزة يكون سبيلها سبيل الشيء يكون ان احبا اقتسموا وان احبا جسد فقال
 المؤلف قال برحمة وفوقه ابن الفاسم كل العمل في ذلك على العرف قال برحمة
 وقوله مالك في الزيادة الموثقون احسن ما يحداه به اقول **قال المؤلف**
 من الحروقة قال سمعته قال بن الفاسم قال مالك في الأرض المواتي انما التي رجة
 الى ارضي ما حياها وهو يخر انما مواتا وانما ليست لاحد شئ استغفار رجل قال
 مالك في فضل عني انا ما خذ به انما اباها انما انما انما يكون ان شئ يكن
 بغير ما انفق هناك من عمارة وبغير قيمة للأرض يكون ان شئ يكن في الأرض
 والجماعة جميعا **قال المؤلف** وقال بن عبد الحكم مثله انما لم يتركه فضاء عني
قال المؤلف رواه سمعته قال بن الفاسم في انما المسئلة في اختلاف
 فيها وانما احسن واحد ما فيها اليه وانما انما انما لشيء الأرض في فيها
 انما انما انما استغفار ان يغير له قيمة ما انفق ويا خزاها ويقال للشيء انما
 انما له قيمة نفعه وخرها وانما من انما يت منه بالثمن ان ابا كان شئ يكن
 صاحب الحق صفة بغيره على صفة والشيء بغيره ما الحرف يكون ان شئ يكن فيها
 عما في ما فيها يفتقر ان وكذا انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما للمستحق ان مع اليه قيمة ما عني وخرها بالثمن انما انما انما
 للمستحق ان مع اليه قيمة الشفعة التي استغفار ان يعمل كان انما انما
 له ورجع على البايع بنصف الثمن انما انما انما مع قيمة ما استغفار واما الشئ يكن
 ان ان مع اليه قيمة ما عني نظري الرضا في قيمة ما حرفة في حصة
 المستحق وينظر الى قيمة حصة المستحق فيكون ان شئ يكن في انما انما انما
 البنين

البنين بفتح رضة في حصة البنين التي بنا في حصة المستحق والمستحق بفتح
 نصيبه في المستحق فيكون ان شئ يكن في انما انما انما انما انما انما
 من القيمة **الكلام** **فيمن يملك في أرض رجل بائنه او يغير انما نه حل بائنه**
في حصة بنائه فاما او منقوضا
قال المؤلف اختلاف في بناء في أرض رجل بائنه او يغير انما نه حل بائنه في حصة
 منقوضا او فاما قال بن حبيب في الواضحة سمعته على ما وابن الحاشون
 يقولان سمعنا ملاك عني مرة يقول كل من بناء في أرض قوم يغير انما نه حل بائنه
 بائنه يعطى قيمة عمله منقوضا على وحدا بالارض قال مالك وكذا انما انما
 ارض او بفتحها الى اجل او الى غير اجل فاستغفار نعم ان يبيع بائنه نواله او بنا بطرح
 ومع يستغفار نعم على يغير واعليه عليه قيمة بنيانه وعمله فاما ثانيا انما انما انما
 اخر اجبه وكذا انما من بناء في أرض يغيره ويغير شئ عليه بائنه نعم او يعلمه وله
 قيمة بنيانه وعمله فاما ثانيا وكذا انما من بناء في أرض امهاته بائنه نعم او
 يعلمها وله قيمة عمله ثابتا وكذا من بناء في أرض امهاته او يغيره ويغير شئ عليه
 او يغير في أرض كانت يغير انما صاحبها ولا علمه بذلك يعطى قيمة بنيانه وعمله
 منقوضا على وحدا بالارض قال بن حبيب فلت لمعني وابن الحاشون انما انما
 على لفا عن مالك انه قال سواء بنا بائنه صاحب الارض او يغير انما نه انه انما يعطى
 قيمة عمله منقوضا فاما الى حاة او من من حاملة اليكم بائنه رواه سمعته
 مالك قال غير ما اعلمنا كبه وفيه وكذا اختلاف في حقه فوله وكافله احده من
 اصحابه غير عبد الله بن ابي حنيفة والمغيرة وابن زياد وغيرهم وهو انما انما انما
 فضاء الحروقة في الفرج والحاء يفتقر به **قال المؤلف** قال اصغ في ر
 الواضحة عن بن الفاسم ان له قيمة انما منقوضا قال بن حبيب ايضا كان
 بن الفاسم يقول ان له ايضا في حصة منقوضا ويكفيه عن مالك ولست ناخبة به

وقوله مكي بن واين الماحشون فيه احب اليه قوله **قال المؤلف** وقاله
 بن تاجع وابن كنانة وجميع المذاهب غير وهو الحق .
 ٥ **السلام بلزنا في ارض امي انه**
 ٦ **قال المؤلف** اختل في رجل غدا في ارض امي انه عا فولي من العتية قال
 يحيى بن عيسى سالت بن القاسم عن الرجل يفر في ارض امي انه او يبيع فيها
 او يمارها ثم يفر بها احدهما ان يكون فيمة الكخر او البناء عا الم امة او
 عا ورثتها قال نعم فيمة الك عليهما او عا ورثتها ان ماتت واحب الزوج
 او الورثة ان مات واذا حاله فيها عا في مال امي انه حال الم تفق كالطارية
 التي في مريضها ويبيع الا ان تكون للمم اة او لورثتها يئنه انه اذا كان
 ينفق في عمارة عا عمن من عا الك من مال امي انه ولها عا يباع فتكون
 اخذ بارضا وما عمن لها الزوج فيقام من مالها قال واذا يعطى الزوج اخذ الم
 ثا الم امة يئنه عا ماء كرت مفلوعا وليس فيمته فايما **القول الثاني** قال
 بن حبيب عن مكي بن واين الماحشون فيمة عا الك فايما وليس فيمته منقوضا
 ٥ **السلام في رجل ان رجل ان يبيع في عا**
 ٥ **الاجل باء ان الاجل فلع البتة**
قال المؤلف اختل في رجل ان رجل ان يبيع في عا صفة الى اجل هل
 ياخذ فيمة بنيانه فايما او منقوضا ان الاجل فلع بن القاسم ياخذ فيمته
 منقوضا وقال بن حبيب ياخذ فيمته فايما نه القول الاول من الواضحة
 قال بن حبيب سالت مكي بن واين الماحشون عا رجل ان لوط ان يبيعي في عا
 عا ان يسكن الى اجل يوفيه عا انه ان اخرج فلع بنيانه ونهيب ورد عا صفة
 اليه عا حالها التي كانت عليه يوم اخذها فلع عا الك فقال اليه الشيء ط
 بالحل وله فيمة بنيلانه ثا ان الاجل فلع فايما عا اصوله كانه من شيء وط

الضرر

الضرر والبساء وهما عا اصل قال بن حبيب فلتاها ولو شى ط له انه انقضا
 الاجل فيمة بنيانه ثا باء اصوله وهو الشيء يبيع انه اليه وان يبيع ط
 ان ان الشيء ط في اصل الك يفسد شيئا فعلا يبيع ان عا الك ليس به شيء ط
 لانه كان عا عا صفة عا عا رقيه من البنين عا للاجل فيمته يوم يمار
 ونه الك في الخ وروى الباب الثاني هو المنفعة باء ابناء عا عا كان له الاقل
 من فيمة بنيانه يوم تم وروى عا منه او نفقة التي انفق فيه ثم يكون له العدة
 ر اوها مبنية من يوم سكن قال بن حبيب سالت اصبح عن عا الك فقال في مثل
 فو لمما عا الشئ ط له فيمة بنيانه ثا باء اوازوه ان الشئ ط له فيمته منقوضا
 وقال بن القاسم له فيمته منقوضا مكي وطا في الارض سواء اشئ ط له او لم
 يئش ط ونفقا الك بن حبيب وعي قال بن حبيب وفولنا فيه عا قوله مكي بن واين
 الماحشون وهو قول المذاهب غير علم كالمع يئش فيه خلافا وفيه عا عا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من يبيع في عا فوم يبيع عا فوم وله نفقة
 عا عا حريق بن عبد الله بن عبد الحكم عن بكر بن مضر عن حمزة وكان بن وهب يرويه
 ايضا عن بكر بن مضر عن حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **السلام في**
ياخذ الباء من النقص الثاني في ارض رجل يبيع انه وملا ياخذ
او يفسد قال المؤلف ومن كتاب عبد الله بن عبد الحكم قال ومن
 يبيع في ارض فوم يبيع عا فوم ثم استحق عا الك فان شاء واعطوه فيمة عا رته
 منقوضا واخذه وان شاء نفقه عنهم وكا يكون له نفق من الاضعة
 فيه من نفق ما احشاه او فوم شيء اصله ان احب صاحب المنزل وان نفقه
 في اياها رة ان يبيع فليفسد وان كان من المكنة خشبة رة مكانها وان
 فوم عا الانباء وان احب صاحب الم ان يبيع خشبة مثل خشبة او صوبا
 مثل صوبه فلع وان احب يفوم اخذ والقيمة في عا الك وليس للغا عا ان

بن عجيها ولا زوايا ولا شيد ممللا منفعه فيه **قال المؤلف** والتب كامنعة
 فيه ان انقض طوي كالحجر له من معني بعد نفضه او يكون ايج من وجه ونفض
 مساوية كالتان ما يخرج من نفوذه اوفى بها اعنى الحايكة بالظانية او اللوح
 او الراموس او القني وفي او الحايكة اعنا كانت بالحايكة او الاصل في الارض
 او تليس الحايكة او المصورة وان كانت مبنية بالبحر فليس له ان ينفض لان
 فينفضا بسااع الارض على تحويها وهما اكله ممللا منفعه في نفضه
 وان اراد رب الارض اخذه بغيرته اخذ **ومنه قال المؤلف** وما احتره
 المكاري في الارض مملونة او ما كان من **لا يفرق المكاري**
 بالانتماء اختلعا في قيمته عن انفضاء مرة التي اقيم ان المكاري بناء
 فيها واصح منها بان ربي الارض له فيمنعه من فوضا ان الارض ربي الارض
 حبسه الخيار اليه في الكوم يكره فيمنعه من بناء لا يشي له وكايشي
 وينفض له الارض نفضه قلل برحيب ونفع كان بن القاسم ليساوي من
 ان من له فيه ربي الارض للمكاري من الحرمة والنفقان ومن مال باع ان له فيه وم
 يكره جعله في الوجهير الا فيمنعه من فوضا وهما اخلاق ما رواه المرويسون
الكلاب يورجل اخر الارض لرجل يبيع فيمنع الواجل
ثم استخففت الارض قبل انفضاء كذا جـ
قال المؤلف ومن الحرمة قال سحنون قلت كان القاسم ارايت ان اختار
 ارضا من رجل سخر على ان اسكن فيها ويفاوضي مرشح استخففت الارض لرجل
 قبل انفضاء الاجل بالاجارة فقال المستخف فيها بغير من السنين بالبحار
 ان شاء اجار الذي الى المدة وان شاء نفض فان اجاره الى المدة فله
 ان نقا ان انقض المدة ان ياتخه الشفص والغرس بغيرته مفلوعا وان
 نقا امي صاحبه فخلعها وان ابا ان يبيع ويبخ الذي لم يزل له ان يخلع البناء

وللاختار

ولا ياتخه بغيرته مفلوعا ولا كنه بالخيار ان شاء اعطاه فيمنعه فاما وان ابا قبل
 البناء وللغارس اعطاه فيمنعه الارض فان ابا كانا شي يكره وهما الاصل
 في البناء والغرس فان المؤلف وهما اخلاق الفسح السماء سر وفيه تقدر الظلال

الكلاب يورجل اخر الارض لرجل يبيع فيمنع الواجل

ثم استخففت الارض قبل انفضاء كذا جـ

قال المؤلف ومن الحرمة قال سحنون قلت كان القاسم ارايت ان اختار
 ارضا من رجل سخر على ان اسكن فيها ويفاوضي مرشح استخففت الارض لرجل
 قبل انفضاء الاجل بالاجارة فقال المستخف فيها بغير من السنين بالبحار
 ان شاء اجار الذي الى المدة وان شاء نفض فان اجاره الى المدة فله
 ان نقا ان انقض المدة ان ياتخه الشفص والغرس بغيرته مفلوعا وان
 نقا امي صاحبه فخلعها وان ابا ان يبيع ويبخ الذي لم يزل له ان يخلع البناء

اخذ

قال ما لك في الشبهة في النقصان كانت الارض لغزها وقال في الفلسف من الشئ
 بالشمس في ان ياخذ او يسلم **وفيه قال المؤلف** وعن الملوثة قال بن العا
 الفاسم ومن اشترى ارضه شفعى على ما رويها بيمان عا ان النقصان
 له ارض اشترى ارضه الك النقص او كما اشترى ارضه بجهة الك فقام
 شفعى بغير استحقاق النصف واستشفع فقال له اخذ ارضه والنقص جميعا
 لشفيعه ياخذ ارضه بالثمن والنقص بغيره **فاما المؤلف**
 وفي كتاب بن الموزان اشترى اخلا او نقضا على الفلح ش اشترى الارض جاني
 الك فيهما ثم استحق رجل نصف الجميع فله الشبهة بنصف ثمن الجميع
 قال اصح والى هاتين ارجع بن الفاسم وعليه ثبت وكان اشترى من اله الشبهة
 في الارض واما اشترى النخل ولا في البناء وقال بن الموزان قول بن الفاسم هو
 الصواب عليه اصحابنا لانه المشتري في فقه صار كانه اشترى الك جملة واحدة
 لو كان الك البس **فان المؤلف** ومن المروية قال بن الفاسم ومن
 ابتاع بغير شفعى هذا ربع من رجل او حصته من نخل عا ان يفلح الك المبتاع
 وشريك البائع غاي على ان يبيع كايقل وهو كالبائع عا الفلح كالبائع
 وانه لو شاء البائع ان يفاقم شريكه النخل خاصة ليفلح كايقل كانه
 لا يبيع الارض قال بن الموزان ووجه ما اشترى ارضه على الاثر ما يصح له
 منها لانه كايتم بارضها فقل نخل عا ما يصح له نكرم يحتو بيا وموضعها
 عن الارض وكيفية او
 النخل تستوجب فيه فسمتها لتفاد بها في الصفة وتنتقل به الارض
 حتى تقع القسمة عا عا واحدة لاختاره وقال اشترى ووا كالفنم
 والشياب والمزوي يبيع احدهما مصابته قال اشترى ثلث الشبهة
 في النخل لا انها يبيع عا الفلح والفلح كايكون الما بجمع القسمة فكانه

وقع

وقع بضمها بجمع القسمة والقسمة كايمنعها وعليه وقع البيع ولو اخذها
 بالشبهة لوجب عليه قلعها كما وجب عا مشتريها قال اشترى وعز الك
 لو اشترى امصاة باع النخل من كارض بجمع شرا مصابته من النخل بجمع
فان المؤلف قال بن الفاسم ويبيع بجمع الارض والنخل عا كانت
 على متخا بجهة قال بن الموزان بلوع يبيع ط الامصاة من كارض وحيها
 ببيع لا يبيع الا بجمع الارض عا وكل ما يبيع معه ويكفي ارضه الى
 ان يبيع بجمع حصته من كارض والنخل صفقة واحدة فلا يبيع به واما
 صفقة بجمع صفقة فكلاهما مفسوخ لانه غير رفا اشترى لانه يكون
 عا الك متشابهة في صفقة واحدة فله صفقة اخذ كارض بالشبهة فله
 وكله المشتري بجمع النخل من النخل قبل الارض ان له الشبهة في كارض
 عا ون النخل من قبل ان الشبهة في النخل عا وجبت بشي كها في الارض
 فباع ابا ع النخل او لافله الشبهة فيها لانها يبيع اشترى بجمع الارض
 واما ابا ع الارض او لا بجمع ان قطعت شي بجمعها في الارض وبقيت النخل
 بلا اصل فلا شبهة له فيها واما ابا ع اكن باع مصابته من العايد
 والتمية والرفيق ممتا عا فلا شبهة في البي والرفيق بجمع الك
 ولو باع البي والرفيق قبل كانت فيه الشبهة قال بن الموزان فباع الباع
 مصابته من النخل صفقة واحدة شرا باع مصابته من كارض وهي ايضا
 صفقة واحدة من مشتري النخل او غير ذلك المشتري ان ياخذ النخل
 وحدها ويسلم الارض او ياخذ الارض ويسلم النخل او ياخذهما جميعا
 فان اخذ احدهما فلا يبيع من القسمة ان اخذ النخل فلا يبيع شريكه النخل
 والارض جميعا بما صار له بنصف النخل بطله اخذ بخله وما صار لشريكه
 قلع غله وسلم لشريكه ارضه وان كان انما اخذ الارض فسموا النخل وحيها

لا بما صفة واحدة ولولا ان الك لم يبيح بيع الارض بها صار شيء يكه على
 شيء يكه فاعلم **قال المؤلف** وكثير من هاهنا بيعت في المزارع ومنه
قال المؤلف ومن المروية قال بن القاسم ومن ابتاع نفق ارفاج عا ان
 يفاده ثم استحق رجل نصف المزارع لمشتري بربع بقيمة النفق والاشعة
 للمستحق كانه يبيع عا الفلح ولم يبيع الارض واما ان يستحق جميع الارض ومن
 النفق او كانت غلا يبعث عا الفلح واستحق رجل الارض ومن النخل كان
 البيع ثانيا في النفق والنخل وكان للمستحق اخذ الك من المبتاع بقيمة
 مفلو عا الايا شمن وليس بحنا الشبعة ولا في الضر وليس للمبتاع ان
 يمنع من عا الك كانه في ابتاعه مزارع ان ابا المستحق من اخذ الك بقيمة
 مفلو عا قبل للمبتاع اقله **قال المؤلف** وانكر هاهنا استحق وقال ان
 كان البايح عصب الارض حاكموا المستحق الارض فان شاء اعطاه قيمته
 للغاصب منقوضا والنفق المشتري فان شاء سلمه للمشتري بفضه وان
 كان بايح الانقراض مشتري بالارض اعطاه قيمة الانقراض فاجبه وانقضى
 البيع بينهما وليس لمشتري الانقراض ان يقول انه اخذ هاهنا القيمة التي
 اخذها البايح شيء وكفى باع سلعة بما به شيء باعها من اخر بسبعين
 وباراء المبتاع الاول ان ياخذها بتسعين وليس الك له وان قال مستحق
 الارض لا اعطيه قيمة البناء قبل لبايح النفق اعطه قيمة ارضه فيوز
 ببيعه في الانقراض فان ابا كانا شيء يكبر وينقض بيع المشتري فيمما
 صار له من نصف الانقراض للمستحق الارض ما اشتري اياك شيء وخر اشترا ما
 واستحق بعهدها لان ما اخذ مستحق الارض بسبب كانه استحق من
 المشتري قال بن الحواز قال اشبه استحقاق المستحق للنصف ببيع
 للبيع البناء والنخل قال وبن الكبي جع الى ما وصفت لك ومن اشترى املا

احد الشيء يكبر من بناء او غلا عا الفلح ان الك لا يجوز ان كانت
 منتزعة بهه الا ان يبيح المستحق البيع ويصور قال بن الحواز لان العبرة
 ونعت بين البايح وصحة قال ولو كانت النخل منتزعة مما يجوز
 بيع نصفها عا الفلح لزم المشتري ما لم يستحق منها لان النخل فلهما
 مامون ليس فيهما من الجهالة فيما ياتي عليه من الفلح مثل ما ياتي
 من جمع البناء **ومنه قال المؤلف** ومن المروية قال بن القاسم
 قال مالك ومن اكتب الارض مسير في سها شيء او انقضت المرة ان
 لرب الارض ان يعطيه قيمة الشيء مفلوعة او يامر بفلعهما قال واما
 من بنا مزارع منتزعة له شيء استحقها رجل فعمل المستحق في هاهنا اقيمة
 في الك فاجب للشبهة فان ابا ببع البناء الذي عصب فان ابا كانا شيء يكبر
 هاهنا اقيمة ارضه وهاهنا اقيمة شيء بخلاف المكتني لانه غير الى مرة

جامع الكلام في القوس الضالعه من قطع
شئ رجل او ايسر شيئا منه

قال المؤلف روى بن وهب عن يونس انه سأل ربيعة عن البساح في الارض
 والعش قال ربيعة ينقض الى ثلث الارض ان كانت قبل ان تصاب شيء فاما
 فيبطل وما دخل عليها من المصية لما قطع منها يارب القيمة ويجوز ان
 عليه لان النكاح اصاب من الارض لعله ان يكون ثمنها قبل ما اصابه منها
 عشيرين الباع فلما اصاب منها ما اصاب رجع ثمنها الى اربعة الا ان او
 خمسة يدفع ما يربح الك عا اسنك ما يكون فيمنتهما واعلاها
 مع العقوبة التي في الامام ان يبلغها من عمل الك **قال المؤلف**
 ومن الواضحة قال حميد سالت اصعب بن اليرج عن البستان او الفقرة
 من الزيتون او الحنيفة من ابي انواع الشيء كانت محل عليها عا بقطع

شيء ما أو امره كيف تقوم ما قطع وأمر من ذلك فقال لي إن كان البهاء يبي
 في الشيء فومت عليه الشيء للتي قطع وأمسك فيمتن ثابتة حين قطعها وأمرها
 وإن كان كشيء أشاء ملان في فيه والزم هو أسنله عليه في القيمة نفي في فيمتن
 ثابتة حين قطعها ونهض إلى العجينة أو البستان أو الفرة فبال قطع ما قطع
 وقبل أن يفسر ما يفسر ويثني إلى فيمتن أحد القطع والبهاء بأن في الك كان
 اض واحده عمل الك عليه مع العفوية المراجعة وما عزا حل ثمان وحب عن
 يوسف بن يحيى عن ربيعة بن عبد الرحمن ومرواح من ماريه **وعنه قال**
المؤلف ومن الواحة قال بن حبيب قلت كأصبح ما الذي يملك من
 تضحيق القيمة على سمعك الشيء وقاطعها حل يرخيه فقال لي فرب سبل عنه
 مالك ما نكره وقال ليس عليه كافيعة ما البسر وقاله بن وهب عن مالك قال
 بن حبيب قال أصبح قال مالك من البسر شيء فبال أن يبر وصلا حها ما به يغرم
 فيمتن البهاء البسر وقال بن وهب عن مالك يرمع فيمتن ما ما أصابها وهو
 ثقتها أن بيعت يومئذ على قدر الرجل والتمصية قال ومن غني في الك
 ما يكون في الجنتين يرح من يحن أمه من الحراي وكما ماء والبهاء **أي**
الكلام فيمن اغتصب على سماء من جنان رجل في سبعة جنة
قال المؤلف الكلام في أخيه الفرس على وجهين تارة يوخه على وجه الزلالة
 وتارة يوخه على وجه الغصب والسفوة فإن أخيه حاز الفرس على وجه الزلالة
 والهة فليس لصاحبه أخيه ولا كفي توخه فيمتن يواقتله من بستانه فإن
 أخيه حاز الفرس على وجه الغصب والسفوة فبعل لصاحبه أن يا خذ غني سه أو
 يا خذ فيمتن أربعة أفوال فلان ربيعة يحيى صاحب الفرس بأن يا خذ ثمنه
 بأعلا ما يكون من اليوم في مثله يوم أخيه الفرس من أرضه أو يا خذ مثله غني سه
 أن فر عليه بأعلا ما يكون من اليوم قال بن حبيب لصاحب الفرس أن يفلع

غني سه

غني سه وإن تطاول زمانه وثبت في أرض الغاصب **الفصل الثالث** قال بن القاسم
 أن كان الفرس يوم فلعه كان فلعته الك جاز بين أهل العلم كشيء الفرس فلا يرى
 أن يفلع وأراد أن لصاحبه ثمن الك أن كان له ثمن وإن كان غني في الك فبال سه
 فلعه **الفصل الرابع** قال بن وهب عن أبيه سمعوني أن كانت تفتت الظلة أو الشيء
 في أرض صاحبها أفلعت من أرض الغاصب فلعته وأخذها صاحبها وإن كانت
 أنه أفلعت لم تثبت بوجبت القيمة على الغاصب ومعها غنة العفوية الشريعة
قال المؤلف في القول الأول قال بن وهب عن يوسف بن يحيى عن ربيعة أنه
 قال في رجل أخذ دابة من غنل أو شيء لرجل ما حيا في أرضه أو أبقاها من رجل
 من فها قال ربيعة أن كان أخيه حاز الفرس من غنل أو شيء من غنل أو شيء من غنل
 العفوية الشريعة شح غني صاحب الدابة من غنل أو شيء من غنل أو شيء من غنل
 أو يوم في مثله من أن فر عليه بأعلا ما يكون من اليوم في مثله وأخيه منه
 فيمة الدابة أو الاستحقاق الك منه في أرضه وكما يعل أن يوم يوم من رجل
 مسلح فاستحيا في أرضه فيمن ل غني لة البهاء فبال الك يعطى عوضه
 بمن لة الرجل يعطى إلى سوق فيشتري خشبة أشبه من الجواي فيسقف
 بها بيته ويجعل عليها فنانا من جوفه ما عتق رجل الخشبة في بنيان الرجل
 بأن أعلاه خشبة أخرى فالك ما عيس فيمته أرجاية دينار وأغنا من خشبه
 عشي ثمانية وان أعلاه بقيمة العمل من خشبه وتم تان المخلعة من قبله
 فبعل أخيه إليه وعوضه ما أخيه منه وكذا الك ما أخيه من الفرس يحيى ربه أما
 أن يا خذ فيمتن أو مثله بأعلا ما يكون من الفرس **قال المؤلف** في القول
 الثاني من الواحة قال بن حبيب وسألت أصح عن الرجل يا خذ من بستان
 الرجل غني ساء من أصله في غني سه في أرضه وهو غاصب منعه قال صاحب
 الفرس أخوه في سه وإن ثبت في أرض الغاصب وتطاول زمانه كانه شبهه بعينه

عن الواحة

كالصخر يغصب أو يسي في شح يغير صاحبه وقد كثر وشبه وغا ورا بهو أو الحق
 به بعض الكثر من لانه عن حبيس وسواء كان ما غيب في الغيب سر به فله
 من ارض الغاصب أو مما لا يثبت بقوا حتى به ان شاء لان يثبت ان يسلمه
 وبأخته فيمنته ثابته يوم فله به يكون في الك له **فالك المؤلف** فيه القول
 الثالث من العتية من سماع اصبح عن بن القاسم قال اصبح قال بن القاسم
 ان كان الوعد يوم فله كان فله لولا ك جابر بين اهل العلم كثر في الغرر
 ارس ان يطلع واراه ثم من الك ان كان له ثم فله وان كان عا غير الك جابر
 فله ان شاء لان اراء اخيه ثم **فالك المؤلف** نص القول الرابع من كتاب
 بن سحنون قال بن سحنون ميل سحنون في اخيه واما الرجل فلم يستحق
 حتى ثبتت في ارضه في اخيه **لعنه الغاصب**
 السار في غلا كبر الوشع قال بن القاسم ان كانت هاتين الشئ او النخلة ان
 فلعن من ارض هاتين الغاصب او السار في غلا كبر الوشع او وضعها في ارضه
 وبثنت عن وتعلق في يمل وجبه له اخيه واما ليس في ارض الغاصب
 او السار في يوت وان كانت في تعلق في تثبت بوجبة القيمة على الغاصب
 او السار في يوت سها صا حبا او وضعها في ارضه بثنت عن وتعلق في يمل
 وجبه له اخيه وليس في ارض الغاصب او السار في يوت وان كانت لم
 تعلق في تثبت بوجبة القيمة على الغاصب **فالك المؤلف** بان قال الغاصب
 لا حاجة لي بخلك وكما عطيك فيمنته وكما في خذ كبر اكلما جروا فله
 قال سحنون في يوت الك له وانما كان مثل النخلة يغصب الصبي الصبي يستحق
 سير وثبت انه يا خيه ولا يكون في يوت ولا يكون في المستحق شيء مما
 انفق الغاصب على الصبي **ومنه فالك المؤلف** والعقوبة على الغاصب في قولين
 قال ربيعة يعاقب العقوبة الشريفة وقل بن وهب يعاقب العقوبة التي يراها
 الامام ان يلقها على عمل الك **ومنه فالك المؤلف** ومن كتاب بن سحنون
 فالك مؤلف

قال مالك قلت كاي فلوان رجلا امر غلاما له ان يفر سر له شيئا ويجعل الغلام يفر
 من غي سر جاره فثبت في ارضه ففلك هاتين مثل ما وصفت لك من الوصية
 قبل هاتين **فالك المؤلف** والمسئلة فنقول في كتاب قبل هاتين
الكلام في رجل اخذ من ارض رجل غي ساء باعه
لمن كاي به انه غصب هل يوجب له ارضه
فالك المؤلف ومن الواضحة قال بن حبيب قلت فلوان رجلا اغتصب غي ساء
 من ارض رجل غي باعه فاشترى من كاي به انه غصب وفي ساء في ارضه ثم استحق
 صاحبه وفي تعلق وثبت فله في غي مستحق في ثلثة اوجه ان شاء اخيه
 فيمنته من الغاصب يوم اقتلعه ثلثا يوم ميل على قيمته التي كان عليها وان
 ثلثا بالثمن الذي باعه به يا خيه الك من الغاصب وان شاء اقتلعه واخيه
 غي ساء الك ما لم يلح زمانه في ارض المشتري وثبتت ربا له وغناه فانه
 كان في الك باوجه اخيه في يوت ذلك ولا يكون له عا بمقايه فيمنته يوم غره
 في ارضه وليس فيمنته اليوم كان له فيه سفياء وغلا جا وعمل بسفياء وعاجه
 وعمله حتى بلغ هذا **بان اخذ الك من المتاع رجع المتاع عا**
 الغاصب بالثمن النقي لعله **فالك المؤلف** اخذ في قوله اصبح في عاتق المسئلة
 لان قوله ومن اغتصب غي من الرجل وفي ساء ان لصاحبه ان يطلع وبأخته سواء
 لكان زمانه او لم يلح اليه هاتين المسئلة فله اخيه غره ما لم يلح وجعله
 بسفياء وخومته اياها حتى لان الغار ليس بغاصب وانما المستحق شي اوها
 من الغاصب بخير وحمل كالمري على صاحبه الغر ساء الحال زمانه في ارض الغار
 وعن وعن غي غي وجعله يعل فيمنته هاتين مسوالت حسن
الكلام في رجل غاي اغتصب رطل ارضه واغتصب
ما غي ساء غي ساء في كاي

قال المؤلف من الواضح قال بن حبيب قلت كما صبح فلان رجلا غايلا
اعتصب رجل ارضه واعتصب ما في غير سادف سبه بيبعا فيع عليه ويمطوا استحق
صاحب الارض ارضه وصاحب الغرس غير سبه وضع خلق وثبت في الارض وصل
شرا فقال له يا اخي صاحب الارض ارضه ويا اخي صاحب الغرس غير سبه كان معا
ثبت ان غير سبه وجه الفاع او كاشيت ولا يصلح كما خشي لان شيء وغير سبه
بغيره فحوا حقبه ابل فلتب وكما في النبي حكم له بارضه قبل فلع هانء
الشجرة احق بالشجرة في قيمتها لانه ليس النبي غصب ويعدله كمشي به
وهو كاي في فقال في ليس هذا فقله لانه اكل اكل هو مشي به وهو الغيبة
غرسه وان هانء اما غير سبه الغاصب نفسه بصاحبه احق به ان شاء كمال
يكون احق به اغير سبه الغاصب في ارض نفسه ليس بينهما عنق في
كان يشاء ان يسلطه في ارض النبي استحق ارضه ويرجع في الغاصب
بقيعته يوم اغتلبه من الارض المقصودة فيكون في الك له او في ارض النبي
هو في ارضه بما اوجب من قيمته او غير ما يجوز في الك لهما
الكلام في اقل امتلاخ من شجرة رجل
وغنى سعي ارضه
قال المؤلف في رجل امتلاخ من شجرة رجل امتلاخا فغنى سعي ارضه
فلا يخلو ان انه امتلاخا غاصبا او مراكبا ان كان غاصبا متعزبا فلا يخلو انه اغير ملخصه
تلك الشجرة او لا يخلو ان ارض ملخصه تلك الشجرة اعم وعوفية العفوية الشريعة وغير
ما نقص الشجرة بلغة اختلف هل يخلو في قيمته او يخلو في ثلاثة اقول **قال**
بن الفاسم في العتية ان كان ليس له ثم وجب سنتهم في بلاء حق بارضه غير سبه
وللاري لما حب الشجر منها شيئا وقال اصبح له ثمة عودا مفلوعا فلان بن حبيب
في الواضح ان فاع بما طلب حقه بجزان ما احدث وما غير سبه لاني وان كان

فم خلق فمحو اخوانه فان كان بعد طول الزمان وبعد عايه ولا ارضه سبلا
الواضح بعينه وكان في قيمته يوم امتلاخ من شيء فيعته عودا مكسورا
هانء ان كان في الك في شيء **قال المؤلف** بان اكل ان الغيبة امتلاخ
عيا وجه الله لانه غير متعزب ولا غاصب فلا يصح بارضه ان يخلو بان حلكه
ولا غير فيعته اليه عودا مكسورا يوم امتلاخه كان عجز ثانه او غير حوثانه
قال المؤلف والقيمة في الجميع في حاله في الشيء سواء كان غاصبا
او بالوا العفوية في الغاصب ولا عفوية في الحال **قال المؤلف** والعنف في بين
الشيء والاملاخ فالوا وليس يشبه كما امتلاخ عنق الغرس لاني الغرس عنقنا في
حي اخته وهو حي فاعترس وهو حي وثبت وهو حي ونما تلك الحياة فهو
كما الصفي يصب شح يكي فصاحبه احق به ابل واما الاملاخ باغا هو قضيت
كالحب يخصه الرجل بين رعيه في ارضه فيثبت باغا الزرع للغاصب وعليه
للمقصود في مثل الحب التايه اغتصب منه وهو كيب من حب مثله وكما الك
يكون في امتلاخ الاملاخ عيا ما قلنا من الغلبة **قال المؤلف** والمختصر
فيعته عودا يوم امتلاخه **الكلام فيمن اغتصب غير رجل زعبي ان**
في سعي ارضه
قال المؤلف اختلف فيمن سعي في بطن عبي ان في سبه في ارضه عيا مولى
وقال العتي في المستحق جة سبال اصبح بن الفاسم عن النبي يس في بطن زعبي ان
لرجل في سبه في ارضه بما استوى وجاء وحسن باكره ربه وعوم في مع اوفه
رجع فقال بن الفاسم ان علم انه غير سبه بعينه وهو هانء البطل التايه جاء وحسن
وافر به السارق عمن فوم او عن سلطان بان رب الغرس في ان يا ختم في سبه
او البطل بعينه التايه رجع واءركم في مع وان كان كاي في اهو هانء البطل
التايه في اع كما كان لصاحبه في الفاع فيعته غير سبه يوم سعي في **الفصل الثاني**

من العتية قال اصبح هاء اعترى محل الزرع النوى يستحق في الارض وينمو
ويكثر ما غدا له شئ او اوفيهته واخبر له في ما يسه **الكلام في الشجرة**
تكون للرجل تفرع عن وفها في ارض جارة
قال المؤلف في الشجرة تكون للرجل في ارضه تفرع عن وفها في ارض
جارة وبسبب منفعتها سواء بصاحب الشجرة من غير ان كان له فيه منفعة
ان قلعه او ينجي منه في مكان اخر من ارضه من ذلك وان كان ليس فيه منفعة ولا
عليه فيه مضرة الا ان يكون فخر فلع فيكون له ثمن الخشب او حطبها بانه انما
كان له الك كان له على صاحبه كالأرض ثمنه مقلوعا قاله عيسى بن دينار عن
بن القاسم وقاله ايضا بن عمرو بن عيسى بن القاسم قال عيسى بن دينار ان يكون
قوله مما هو مضى باصل الشجرة التي هو منها فلا يكون له في الك ربا من
من صاحبه الشجرة وقال بن عمرو بن عيسى بن القاسم في الشجرة له وفي الك
انما يكون في انما يما مضى على صاحبه الشجرة كالأول وفي الك ان يكون
عن وفي الشجرة الفرية تنسفي هاء في الغصون التي تخص في ارض جارة
فيكون له انه يفلعها الا ان يشاء النوى لخص في العروق في ارضه ان يقطع
عن وفها الى اخله للشجرة الاولى حتى كانت بعدا ويحطيه فيمته مقلوعة
فيكون في الك له وقال بن حبيب في الواضحة عن اصبح ارضها تفرع بالشجرة
ونجا في اليبس عليها فلصاحب الشجرة ان يفلعها ان شاء بان اختار تردها
وردا انها لا تفرع بالشجرة في النوى ثبت في ارضه بين فلعها عن ارضه
او يقطع صاحب الشجرة فيمته مقلوعة بالارض وله اي في الك اختاره
ومنه قال المؤلف في شجرة تفرع في ارض جارة بين جارين والصاحب
مع وفي لرجل او لا يجرى كاحرهما وهما بل عيانه والشجرة شجرة الاشتباك
او متقابلة فقال بن القاسم في كتاب بن عمرو بن ان كان الحرف كالحرف

وكلم

فكلمت من الشجرة عليه وبحوله وينظر الى اوصول تلك الشجرة ان كان يستطاع
ان ينجي من غيري بصلاب من اي الشجرة فيقطع صاحبها فيمته مقلوعة او
يما في يفلعها عن ارضه انما كان لها ثمن قاله وان يجرى الحرف لمن هو منها وحما
بل عيانه جميعا وكانت الشجرة قبل الفسح وكان الحرف كما وصفت ففسح الحرف
ينسقي بالشجرة كما واحد منها ما شاء فان كان كانت الشجرة كثيرة الاشتباك
حق تكون فيما اسفلت الراج من حفها لا يجرى من اي الشجرة منها جارة
ان تبايع من رجل واحد ويقسمان ثمنها بينهما بحول الله تعالى
الكلام في الشجرة تكون لرجل تفرع عن جارة
جاء هل تقطع عن
قال المؤلف في الشجرة لرجل تفرع جارة فلا يخلو اما ان تكون
الشجرة فريضة قبل بناء الجدار او محدثة بعد فان كانت الشجرة محدثة والجدار
فمنه بانه يفلح مقلوعا ما ارض بالجدار من قليل او كثير وكما ان يجرى في الك
خللا **قال المؤلف** وكذا الك عن وفها وان كانت الشجرة فريضة وبين الجدار
بجرها فيه اختلج في الك عا فويل قال عيسى بن دينار في كتاب الجدار
له قال يفرج بان كانت ارض من الجدار على حال ما جنى عليه من انما لها
واستشارها بما غصانها اليوم وانما بنى الجدار رجلها فليست تقطع
عنه الا ان تكون حرة له اعصان بعد بناء الجدار ارضي بالجدار فليست
تلك الاعصان التي حلت عليه وقال بن حبيب عن مظهر بن مثله وقال بن حبيب
في الواضحة عن بن الماجشون انما كانت الشجرة اقل من الجدار فرفع ثرك
وما حلت في اعصانها وانما طحا وانتشارها يترك وان ارضي في الك
بالجدار لانه قد علم هاء امق شان الشجرة ان هاء ايكون منها لانه قد
جاز في الك عن من يجرها وهو ايها وقال بن حبيب وسالت عن في الك اصبح

فقال في مثل قول علي وهو احب اليه اقل **الكلام في الشجر**
تكون في ارض رجل تعظم برودها وتضي بجاري ارضه
قال المؤلف لا يغفلوا ان يكون عظمها ارتفاعا على الهواء
او قرحا برودها على ارض جارية وان كان عظمها ارتفاعا على الهواء
ما ضل يارض جاري او عاري بانها لا تقطع عنه لانها كالنيمان بينه الرجل وارضه
وعاري يمنع به عن جاري الشمس والرياح فلا كلام لجاري بينه وبين الك وكن الك
الشجر معلق على هواء صاحبها الى هواء جاري **قال المؤلف** وكما علم في
في الك خلافا واختلافه اخرجت الى وع الى هواء جاري **قال المؤلف**
قال بن الفلاس ان كانا هما انتشباها بالفضة تقطع فيما بينهما وليس
لاحد هوان يضي صاحبه وان كانا ورثاها او اشترى بها او خلعت عليها
بجانب شئ نقلاهما الى جسر لم يعضمت الشجرة في ارضه او انتشيت في
حتر ارضتها ومنعته من جنتها ان يقطع في الك وفي الك ان فسدت
او اشترى احد اياها من اعلم انشأ شجرة تنزل وتقطع بانها اعلمت واد
وانتشت كان احد هوانا كما وصفت في اراخ تستمر ولان تقول عن طالحا
وان كثر انتشارها لانها على الك العلم بالعضم مسا واشترى بالفسول
الثاني قال اصبح من العتبية وفيه سبل عن الك بن نافع فقال امرها
عن بر سواه من ابر الوجوه صارت اليها بانشاء او اشترى او غيبه ان ارا
انتم لها او طلالا شمرت منها ضررتي عا من خلعت عليه ولا يجوز به
المغاسمة فيها كما وصفت وانما تقسم الارض بشجرها في العمل بالقيمة
والزباجة والناراع قال بن نافع وعش نائمة الشجعت النحلة فيسرق ظلالها
في اطلالها يهوي به رعه فان لمال عا الك بطول شجر الزباجة منقعا بها
في الك عا مستلثك قال بن مزير ومالت عن الك اخرج فقال في مثل قول

بن نافع

ناجع ان الذي يرفع بانفسها طعها وانتشارها عن وقع عليه منها في هوانه
الوجوه كلها **قال المؤلف** وفي كتاب عيسى بن موسى قال واخبرني عمي
بن يوسف قال سالت محمد بن تليح عن الشجرة الفرعية التي تبيع وعمرها
فقال كايح في لها في شيا لا فيهما الحقت ولا في يمس منها واما الشجرة
الحرة فكلما اضي باحد في حايك او طالك عا مال الرجل فانه يقطع
كلما اضي باحد او اضل عا ارضه قال عيسى بن موسى وكذا قال في الك
اسماعيل بن موهل وقال بن تليح في الجنان وفيه الشجر فضا على ارض رجل
فيبيع صاحب الارض لك من رجل فيفزع عا صاحب الجنان فيقول صاحب
الارض كلما زاع في هوانه الشجرة تجعل شرا به والشجرة محترقة اثنى في الك
وصاحب الشجر يقول فضا الشجرة وانت تعلم ان هوانه الشجرة من قبل فحل ينفعه
في الك ام لا وكيفية ان كان الجنان بين فروع افتتحوها من ايات الشجر بعينه الك
عالم النية ياخذ به في الفضمة ان زاع واضل في كل شجرة فيقسمها
اهل وارثة فانه كما يبيع احد منهم صاحبه في زباجة اخصان الشجرة ولا في نقصانها
لانه عا زباجة اخصانها منموا وكذا الك ما كان في زباجة عقر ولا في
كان اصله **قال المؤلف** وهوان اخلاق لقول سمعون لانه قال كلما خرج
منها في ارض جاري ولجاري قطع في الك حتى جوع في وع الشجر الى حدة ارض
صاحبها لان هوان الارض التي ملت فيها التي وع لصاحب الارض **قال**
المؤلف ومن كتاب بن عمر قال وسيل سمعون عن رجلين في سائر قيتي
في ارض ليس بينهما احد فاض احد هوانا بالآخر يفران عا حدة مالان كل
واحد منهما يجر في ارضه ما احب وان كانت واحدة قبل صاحبها فنع الحرة
منهما من الضرعما صاحبها **قال المؤلف** فانه اكل في بعائهم بالحرة
فيهم يكون بينهما قال ابو الحسن النخعي في التبعة سمالت عن الك اهل

المعربة فيما يكون من الشجرة فقالوا يكون من تحتها عني ومن راحها كل شيء
 عشر من كل ناحية **قال المؤلف** ومن الواحظة قال بن حبيب قال اصبع
 واما الشجرة التي تكون في ارض الرجل عني اذا اوشى او فسمه او عا ابر وجهه كان
 وزاد ارتفاعها وانما طوعها وارضى بالارض فلا كلام لصاحب الارض في ذلك
 ومن سئل القاسم في غير كتاب بن حبيب فقال مثله **قال المؤلف**
 وللاوفقت عا خلافا في ذلك ولا اعلم به **الكلام في الشجرة تكون**
للرجل في ارضه عني او النخلة فتسلكه هل يجعل في موضع
اخر او نخلة تكون لرجل في ارضه ان يرضى به هل يبطل
قال المؤلف روى بن وهب عن عبيد بن جابر بن حازم بن اهل بن عبيدة بن المطلب
 حدثني انه سمع ابا جندب محمد بن عجل بن حنين بن حبان انه كان لسيرة بن جندب
 في حايك رجل من الانصار العيصية النخلة في ارضه جزم من خيل فكان يبيع
 فيفتح عا الرجل حايكه يبيع اياه فيشكونه الك الرجل الي الغير صلى
 الله عليه ومن فقال بعتها من اخيك جابر فقال حبيبه له ولد مثلها في الجنة
 جابر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي تضر اياه هي النخلة
 فافلحها جابر بها **قال المؤلف** وروى ايضا بن وهب قال جابر بن عبد الله بن
 بن اسحاق عن عاصم بن عمارة ان قتادة الانصاري قال كان لابي لبيبة
 بن منقر الانصاري نخلة في حايكه رجل من الانصار فكان يدخل حايكه من
 اجل نخلته في حايكه رجل جليل ال يلج عا اهل الحايكه وعا بعض ما يركه فقال
 له الرجل انك قد اخطيت في بيع نخلتك او خطا الى حايكه من حايكه نخلة
 ومثلها او خط عني وعنهما جابر بن جابر بن جابر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فبعه في ذلك فقال يا ابا لبيبة بعتها اخاك وخذ من ارضه نخلة مثلها وخذ
 عنها عن اخيك ما يركه فقال ما لنا يا جابر فقال له ولد في الجنة مثلها

قال

قال ما لنا يا جابر النخلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي تضر اياه هي النخلة
 حايكه نخلة وخذها الى حايكه وارضى منك وبيعه حايكه جابر ما يركه
 في ارضه الاسلام **قال المؤلف** في الشجرة تكون للرجل او النخلة فيسكن
 هل يجعل مكانها اخر فلما لا يغلق اما ان يجعل في موضعها ما هو مثلها في
 العظم والاعتناء والحضرة فله في ذلك بالاتفاق ولا يثبت الى اختلاف الشجر
 مثل ان تكون كاول تين او يبيع عوضها زيتونة ويبيع بولها جوزة
 او ما يشبه في ذلك فله في ذلك انما كانت مقلها وان كان يبيع في موضعها
 ما هو اعظم من الاول وارضى منها فليس له في ذلك واختلف اهل الرأي ان يجعل في
 موضع الشجرة الاول فقال بن القاسم ليس له الا اصل واحد وقال الشجب له
 ان يبيع الشجرة الا ان يركه في ذلك في ارضه **قال المؤلف** ومن كتاب
 بن عجل وسرو عجل بن القاسم عن الرجل تكون له نخلة في ارضه الرجل فعات
 جارا ان يبيع من مكانها زيتونة او جوزة او يبيع من موضع النخلة غليرة
 او شجيرة من سور النخلة فقال انما يجوز ان يبيع من ما يعلم الناس انه مثل
 نخلته كانت ما كانت من الشجر وليس له ان يبيع عا اصل ملك النخلة شيئا
 وليس له ان يبيع من ما يعلم الناس انه يخلص حتى يكون اكثر انقشارا وارضى بالارض
 من نخلته ومن استمع في ذلك عن مالك ولا يخفى في ذلك راي لان مالك جعل
 له ان يبيع من موضع نخلته **قال المؤلف** نص القول الثاني قال بن
 عجل ومن قال اشجب اما ان يبيع من نخلته جابر ان كان كايض عني استحقا
 فيه ذلك وان كان يبيع في ذلك بنخل شي يركه في حايكه فليس له في ذلك
 ولما ان يبيع من زيتونة او جوزة او غيرها من الشجر جابر ان كانت مثل النخلة
 او غيرها في حايكه او مضتها عا ما فارب من الشجر فيه ذلك وان كانت عا
 غيرهما فليس له في ذلك **ومنه قال المؤلف** ومن العتية قال بن القاسم

سئل مالك عن رجل كان له شجرة في ارض رجل فسقطت وثبت منها خلو
 اثر رانها لصاحبها قال نعم وقال بن عروس عن بن القاسم عن مالك مثله
قال المؤلف وفيه شبهة ومن العتبية قال قلت لابي القاسم اجبتى له
 لصاحبها ان يجلس مكانها شجرة اخرى قال نعم ارى في ذلك له وقال بن عروس
 عن بن القاسم عن مالك مثله وقال بن كنانة واشهب قال اشهب
 وفي ذلك ان النخلة لك وارضها وكنت لك الخ لئلا ينال النخل والارض
 سواء قال بن كنانة الا ان تكون النخلة بين جملتها او كان اغلاله فيها
 وليس له اصلها فلا يكون في ذلك له **الكلام في ثمة الرجل ينفذ**
ثم طبع جنان جاره وتضمن به
ج قال المؤلف ومن كتاب عيسى بن موسى قال سئل بن موطا عن رجل له
 شجر وارض اخرى بين جنان وفيه شجر حوز فيه مالك اغصانها عانة الك
 الصم فكلما بنى صاحب الشجرة شجرة سقطت الجوز عاشر الرجل وفي
 ع واليه ما ضي به في البيت انه ان يقطع عنه الضي راع لا يملك كما حجة لطا
 الصم عا صاحب الجنان وهو يحمي مقامه ويحل له فيه يخرج في غير خرق وما
 فساد ما عا اراء الخرق والجسار في حوله وخر وجهه وخص منه في الك
 منع من في الك وفيل له اء خله واخرج فيه الك ومن كما يفعل الناس ولا
 تضمن بقاء **قال المؤلف** هاهنا ان كان الجنان يبيع الك ومن لو اشترى
 الك ومن والشجرة ما يملك عليه فتص حينئذ المصلحة عا ما قاله بن القاسم
 وضع نقرم الكلام في في ذلك وان كان المالكين هم الذين انشأوا الخوخين
 وبنى عا ملكهما حتى عظم شجر احدهما وع خلت عا ارض الاخر فانه يقطع
 كلاما خله هو غيبه كما قال سحنون وغيره **الكلام في شجرة**
د الرجل في العا ورجل في منقها عا الجحش **ان**
ج

قال المؤلف من العتبية من سماع عبد الملك بن الحسن عن ابراهيم
 قال عبد الملك وسهيل بن وهب عن الرجل يبيع داره شجرة فتطوع
 يمشي عا ارجاءه فلتا اطلع فيحاط به شجرة اخرى الى ما يجر ارجاءه ويحتاج
 ان يطي في من تلك الشجرة فيدخل عليه في داره ويحاط عليه منها على يقطع
 ما يوقع به منها من طولها فتكون الشجرة في ثغاب من وعرضها العوام
 وتبين من يبيع كل عام فاعا رجع امرها وما ارض به الى السلطان هل يوصي
 بقطعها لما يوقع به ويشتري منها عا عياله فقال ان يبيع في ردة الاشجار
 وفي ما يحتاج النظم من ناحيتها كذا او طوع من يبيعها
 ع يبيع في الك ومن يجر له فيه حجة من ان يطلع منها عليه ولا يمنع من ان يبيعها
قال المحل محروم ومن الجرار يعسر بن م يارسيل عن الشجرة تكون في
 عا رجل فانه اصعب فيمها عا يمارا افضها عليه ارجاءه هل يمنع من في الك
 قال لا يمنع من في الك ومن ارضه كالفرة **قال المؤلف** واختلف في ان
 حين صحوة عا فولد فقال بن وهب في العتبية يوقع في حين يبعدها
 ليحنيها وقال بن وهب في الواضحة عن مرقا وابا الحاجشون واصنع وهو
 الخاضع وقال عيسى بن ع يمار لا يبيع عليه في الك **ومنه قال المؤلف**
 فانه كانت الشجرة تنضج بالجدار يجر وعها وجر وفعها من تحت الارض في
 ارض ما جل او هجر فربما غير مرساة فقال بن وهب في العتبية يقطع منها
قال المؤلف وقل من انت هاهنا عن نافع بن عجلان عن رجل في شجرة
 من تير وكان خلو العا يملكه يبيع داره مع خلو فسقطت عا وفي الشجرة الى
 الما جل فسقطت حيطانه وانسجنت في داخله ومن يبيع فيه شجرة من الما وبعث
 بعث حيطانه فتل اعيا في في الك الى الشيخ (وفي القاضية ابي اسحاق بن عبد
 الرزاق بسما لنا النظم في في الك فاعلمنا عا عملت العرف في الما جل

فقال لئلا كان يقطع الضر عن الماحل يقطع الضر عن الوقف فاصحوا والغوا الشجرة
 اعني مما يلي الماحل وان كان كما يقطع الضر عن الماحل يزول الضر ووقفا يلوا
 الضر عن الماحل بما اراكم الله فقلنا له بنو وال الشجرة جاز لنا اذ اوتى الك
 ان شجرة القيت تمشي على وفها تحت الارض حين كان الماء ولا يمشي على فاني لم
 ولا غني، بخلاف غنيها من الاشجار ومما قطع من غنيها شيء وتقرر
 ما يقضي من الوقف وجي رالي الماء وانه الك اوجب قطعها وبالله التوفيق
الكلام في الشجرة تجاور في قوم بتضي بالماء فيه
 قال المولى من الحقيقة من سماع اصبح من بن القاسم فانه وسيل
 عن الشجرة انه اكدت في الظرف فانتشيت وكانت مما اشاع
 صاحبها او مما اشاعها يا ضي بالماء في اثره ان يقطع من الشجرة عن
 الظرف ما ضي بها فبال نعم ارى في الك وليست في الماحل في المنة
 بمن له غنيها مما يكون بين الناس مثلها **قال المولى** وهما في اخلاص
 قوله انما انتشيت في جنان غني، انظر في الباب الثاني قبل هذا
الكلام في من يفسد في جوار اخيه موضع من الماء
 قال المولى اخذ في النهي يكون لجان في ية يمس منه شيء من
 ناحية من نواحيه في كل سنة حتى يجر ارضا ايضا هل من جاور اخيه موضع
 النهي فوكان فقال بن الماحشون في الواحة ارض الك لصاحب الارض التي
 يلي النهي من الناحية التي يمس ان كانت تلك الارض لرجل وان كانت
 بور الفوم وحي لسيل البور قبل فلو ملك النهي عن مجازة الى ارض من كان يليه
 بارضه حتى شفعها شفا من تكون الارض التي انضمت النهي عنها فان
 المرجلين اللذين كانا يليان النهي بارضهما من جانب النهي كما كان النهي
 بينهما في مقابله ثم صار النهي التخي في وجه الله الى ارضه شفعها به

القول الثاني **قال المولى** فانه بن حبيب في الواحة ايضا فسال
 مني ما عن الك فقال لي سواء يمس ناحية منه او يمس الناحية كله
 او يقول عن من اء الى مجازة في ارض موضعه في الك ارضا ايضا تجل وترع
 فانه ليست كاحد مما يلي النهي بارضه وانما هي للمام يقطعها بزمها لا اهل
 بمن له الجوار والاموات كان كانهما الترخ تشفعها الناس ليست ملكا لاحد والما
 جني كفي بن المسلمين وهي لجميع المسلمين من غير جمع الماء اليها يوما او تنسني
 يوما فيكون لعامة المسلمين الانتفاع به والامام العدل الذي فيه قال
 مضي وليس حقوق من يلي النهي بما يشون عليه من الارض وما اشبهها
 حقوقهم في نسبه ان في الك انتفاع بالماء وحده فانه الخصص وصار موضعه
 ثرا بال اودان عن حاله كان النهي فيه لامام المسلمين **قال بن حبيب** له كان
 ملكا كان هاهنا النهي شفع او مورا كان لا حل تلك القرية او ما جاورها من
 الغرض فلا يكون هاهنا لشم ويحل سبيله سبيل البور فقال لي لا يفتبه البور
 لان البور لو كان مكان النهي كان بمن له من حصص وما هو ملك لشم
 واما ان كان مني فاجبا لشم ان يتنفعوا بالماء كما يكون في الك لشم
 من انشاء اجري فيه سقيه وامر فيه خشفه واخذ في يفلحها بعه والما
 والمسلمون فيما شرع سواء فانه ايمس مكانه كان مكانه عبا يقطع
 الامام الناس **قال** غير الملك فسال اصبح عن في الك فقال لي مثل قول
 مضي **قال** غير الملك وهو الغماس والاصل لو كان للمسلمين امام يظني
 لشم في هاهنا او شبعه فانه المير في الك ففوقان بن الماحشون عيما جني الى
الكلام في كانهما بين قوم متاخر اهلها
في السفين منها في يكون السفين بينهما
قال المولى من الواحة فالك غير الملك بن حبيب قال مضي واسبى

فان كان من الناس من يقتلها الناس واغلاها الله ليست ملكا لا حية
جاورها وسكنى عا جوارها من اعلاها الى اسفلها فاما هو عيان ارجه
الله اعياه، وانى، لئلا يصح با ولا يصح ينفعته افرج من غي،
وفي المجلد بالانقضاء به في الطين والسفر حتى يرى شج، ويجل رحيته
ع من سلمه عما من ثقت به حتى يبلغ الاسفل ان يصح الله ينفعته
وبه كنه حيث شاء بلا يكون لمن فصر عنه من الاسفلين فوالا لا عوى
في الاختصاص من جوفه، وانه ممن جعله الله افرى الله ومعمله الك عفر
عما حتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في تيسيل منى ووقف بين وجهها واما ان
من لوعة الكربة حين جعل الاعلا من العوايه احق بالاسفل من الاسفل
وكان من عجز حكمه في الك صلى الله عليه وسلم ان جعل الماء كله انما
اليه سبل احدهما لا على بل من الماء حايجه فانه اصح الماء حايجه كله
ارسله عما من ثقت به من يلبه وامسك الماء فانه اراينا حايجه فمر
بيلغ الك حين الغايه فيه وفتح لما جاوز الك حين الى جوفه الك ثم احده
الغى يلبه لحايجه فيمنع ايضا هذا كذا يفعل الاول والاول والا اعلا
حين يفتي الله به حيث شاء، هو عونا لجميعها او مفصى اعني بعضها
فال عطف وانما جفتون ويكنه الك الامم عفا في الانهار التي لم
ينفثها الناس واغلاها الله عفا لعياء، ويكون افرى بهم الى مخرج
احق ينفعته في الطين والسفر الاول والا اعلا فاما اعلا
وان فصر في الك عن بلوغة الى الاسفل فبحر فان صلى الله عليه وسلم
ليس على الاعلا من الاسفل ضرر ولم يقل صلوات الله وسلامه عليه ليس
عما الاسفل من الاعلا ضرر في هاتين البيان وتبين عا ما وصفنا الك

فأله عبر المك

فقال عبر الملك قلت لهما يسوا. كان الا علما فما حاجته من الماء. المحير الى رحاء.
 ٢٠٠٠ سفي الشج اوسفي الشج ٢٠٠٠ون لحيين الارحاء. والاسفل مثل ذلك او مثل ابله في
 الحاجة اليه فبالا له انه استنوت الحاجة اليه من الا علما والاسفل فالاهل احس
 كما وصفت لك مثل ان يكونا جميعا حاجتهما الى الماء. لحيين الارحاء. اوسفي الشج
 جميعا او يكون حاجة الا علما لسفي الشج والاسفل لحيين الارحاء فالاهل علما
 كله المحير بمصلحة الماء. وان كانت حاجة الا علما لحيين الارحاء. والاسفل لسفي
 الشج وكانت بايتهما من الماء. بعم تقوية الا علما بالانقضاء بالماء. لحيينه
 ما غوى به الشج ويبقى عنهما سميحة وما يغناه من موته فالاهل علما
 ايضا وان كانت الشج كايتهما من الماء. شي. انه ابله الا علما وحس الا علما ثاء
 لحيين الارحاء بهيس الاسفل وثبت عما لك الفصح في ايام كس. والشج
 عنده الك اولاً وان كان للاسفل احق بالماء. من ارحيت الا علما ويضع عنه
 في الك للا علون من حبر الماء. وهما في الاصول من الشج التي في احبيته
 في الك الماء. قبل نضوبه وليس حاضرا فيم يفتقر اعقله من غير اسر الشج ولا فيما
 ينشأ كل عام من الحوافل والطلح واشياء في الك عن الاصول ثا بقية
ومنه قال المولى ومن الواضحة قال مولى وابن الماء حشرون وما كان من
 الخروج والصواب التي يجمع اهل الفرع على انشاها واجراء الماء فيها فاعلم
 عن لحيين اوسفي على فنه رحفوفهم فيها با لغا ما بلغ في الك عنهم ليس
 لغز يعم الى غيرهم ومبتدأ من جها اولاهما من ثا حيثما في اسفلها
 او افصلها الى فنه رحفوفهم منها وسما محم فيها استنوت حاجتهم
 البعجا او اختلقت **قال المولى** ممر دهمنا في ازال نه وهب وابن الفاسم
 وابن نافع واصبح في غير كتابي بن حبيب **الكلام في ساقية تيمية**
 فلما رجع بشقها وباخذ من اعلاها لينصب عليها ارداوي

ذكر البوسخيل مع اخذ
مسلة ما لا يسقاب
را علون سم را مبلون
فا حرت را علون مياقل
تبع را مبلين من استيف
خلف جواب را يقسم
را علون را في مقي
الشجر واما احرقوه
من الحرق فلا يرد وقيد
مقارنه في
شرب البقد مع الماء
المباح ان لا على مفرغ
في السر ان تغرق او ساوا
وكذا ان تاكل من ملح يحترق
١٤١٠ ايسل القباد او
البلاد فيفرغ وضغ
للحقا بلين واما
هنا البقد وبرد
وقع في مسال الماء
من البرد مع مزيج دمن
وبس واما اختصار
الغبار

الماء الى امله كماله ذلك وفي غير الرجل في من عليه جوارحه
باب صاحب الماء مربي ما به **قال** المؤلف في ساقية تشق ارض
 رجل الرنا من تحتته بسقون يجرها وله فيها شرايب وكما في اياه في حيايين
 ان يشق الساقية في اعلاها حيث تم في ارضه فتخرج منها ساقية اخرى
 ينصب فيها رشايب من الماء من تحت الرجل الى الساقية الاعلى فيعطي الماء
 كله الى القوم التي في اليمين في الساقية وجمال ذلك جفوهول كما يتلوا
 اما ان ينصب في الك او لا ينصب في الك ولا يجل عليه بان ارضه وعط عليه
 فيمنع من في الك وكان في الك خلافا وان في الك في الك ويمنع
 عليهم فقل اختلف في في الك كما قولين **قال** من الما جشون ان كانت
 الساقية اخرج من الماء فيعطي من غير ان يعلمها التي بسقون والتم في رجل
 فيها من الماء بجزء في شقها من الماء فينصب في ولا تقطع
 في وقت من الاوقات كما شقها من الماء في الك له وان لم يكن في
 عاها من الصفة او كانوا هم التي ينشقوا الساقية واجي واما في الماء
 فليصرف الك له **الفصل الثاني** قال مكي في واصبغ ليس في الك له
 عا حال سواء اضر به او لم يضر به كانت الساقية لهم او مما اجاء الله
قال المؤلف في واخيه بن حبيب بقول من الما جشون **قال**
 المعلم في امان كانت الساقية ليست مما احتق في القوم وهي من ماء
 اخرجها الله لعباده ولا يضرهم شققها ولا يضر في الماء الواسل كله فلا يمنع
 لانه احق بالماء منهم لعلاوته ومبغفه الى الماء في ونهم وان كانت الساقية
 مما احتق في القوم وهي ملك لهم في ذلك ولم يمنع لانه حق لهم فلا
 يتصرف في فيه الا باذن نعم وهما فيس كما قاله بن الفاسم في غير ماء الباء
ومنه **قال** المؤلف في **قال** بن الفاسم في غير ماء الباء **ومنه**

قال

قال المعلم **قال** بن الفاسم في غير رجل في جناه وفيه سبع
 غير ولو جلت عنه في ارافه بناها فاسال ساقيةا تحتها خلعا اراء وجناه
 وكان يشق منها ويسقي زمنا شرايب اراء صاحب العيون يعملها على
 التربة ينتفع بها ويقتطعها عنه فلا حاجة اليه قال فان في ذلك وان
 في ساقية المتبوع بها ماء ياتن له في الك صاحب العين وليس عمله ونظمه
 اليه فالزبد ينفعه من الغياض عا حقه اراء ويحوله انا اشيا **قال** المؤلف
 فانشط الماء من له عليه في ساقيةا سبيل الى الرجوع فيما ان فيه من
 في الك **قال** المؤلف **قال** وقال اصبغ وابن تايغ مثله في كتابه بن حبيب
 بعد ان يجله صاحب الماء انا اعلم بالله لما كان في كنه عا الرضا بالاعين له
 ولتعلية وانه لم يعلم فلا يبين عليه ثم يكون له في ما به الا ان يكون في
 في الك في الشيء في في عا عليه ان في الماء عنهما في في الماء الى
 جوار الشية وان كان زرعاً بالي حماة **الكلام في مصابيح الجيتان**
و في الجيتان والامبار والخرو والي في جلال جلاله ان ينعموا من العامة
قال المعلم في مصابيح الجيتان في البحر والامبار والخرو والي في حل
 لا اهلها ان ينعموا منها العامة انا لا في في في الك عا ثلثة احوال
قال بن حبيب في الواضحة عن مكي في وان الما جشون ما كان ملكها
 لا اهلها وفي حوزهم وحققهم فليهم ان ينعموا منه الناس وما كان في الك
 في الامبار والخارج اليه لا ملك فليس في في نواله ان يمنع **قال** بن حبيب قلت
 لهما بان عملوا فيهما مصابيح خشب ونصب ومافق في في اهل الاصطياح
 بها هل لهم ان ينعموا الناس من الاصطياح في تلك المصابيح فقل لا ليس
 لهم ان ينجوا عا الناس ما حققهم فيه سواء ولا كنهم بين في الاصطياح
 باء انا ولو احدثهم فيلهم خلوا بين الناس وبينها يصطاهون فيهما

القول الثاني قال اصبح عن بن القاسم في الواضحة كان في ذلك كله عن بن القاسم
سواء فيما هو ملك لا عليه وفيما ليس هو ملك له ولا يبيع له ان يمتدحوا
الناس من الاصطلاح في ذلك وكان يبرح ذلك كالكلام الثاني **قال**
المعلم في رواية سمعون عن بن القاسم فيمن كانت له غيرة او برقة
او غيرة في ارضه يبيعها من قبل يبيع من يبيع فيها وكما يبيع من يبيع فيها
سنة لا تتجاوز ثلثي السنة **القول الثالث** قال اشعبي ان من حوفا بولت
هنا في بطنه منع من يبيع حتى يطأه وان كان غيرة ذلك فلا يبيع ولا يملكه
قال المعلم محرفا له اصبح في مصابيح الحيتان من اراء ان يبيع مصيرة فوق
مصيرة صاحبه التي سبقت او دونه قبل ذلك له وليس له من يبيع من يبيع
وان قال تتعبر الصبر على او تضي به عن مصيرة ما يبيع مصيرة على رأس مصيرة
الاولى بحيث يقطع الصبر عنه او اكثر فاما ما اوضح به خلقه جوده او فقهه
بان كان في الكيد وجه الصبر الا ان الماء منبسطه يبيعه بحيث يبيعه الصبر
ان يكون له منقلب ومما له يبيعها وليس له ان يمتدحها فان اصبح
وانما يكون حق في المصير في كل يوم ما فيه اهل المصير في كل يوم ما فيه
ما فضل عن حاجتهم وليس له ان يمتدحوا منه الناس وكان يحيى عليه السلام
كفوفه اذا اوله اعلم **السلام في راحة تكون بين النهرتين**
او تراب في راحة الى عملها ويلبى في ذلك بعض
قال المعلم محرفا عن عيسى بن عمار عن الرضا تكون بين النهرين
فيتمتع وتراب في راحة الى عملها ويلبى في ذلك بعضهم وقال
يقال للفرقة ابو منهم العمل اما ان تغلوا ما ان تبغ معنى يعمل معه يعني عانة الك
وكنه الك قال مالك قيل له بلو عمل بعضكم بما يغني فلا تمت ولحمت قال الترمذي
في رجل كان يبيع ما يبيع في راحة وكان يبيع منها قال في ذلك له ويجوز ما حكمه

منها

منها **قال المعلم** ولا اعلم في ذلك خلافا واختلاف من تكون الغلة قبل
ان يبيع اليه شيء يبعه نصيبا ما يغني وقال محرفا عن عيسى بن عمار ان يكون
للعامل منها بغير ما كان له يبيع قبل ان يبيع ويكون للزاد بغير ما يغني له من
فأعنتها وحيا ربحا وما كان يبيع من مصالح **قال المعلم** من واختلف قوله من
القاسم في ذلك فقال الغلة كالحال للعامل دون من ايسر ان يعمل معه حتى يقطع
قيمة ما عمل وجبى عن لذة اليه يغور ما وحال ويخرج منها ما جاز ويبيع منه
الشيء بغير العمل ولا يبيع صاحبه فيقول لرب العمل اعمل معه او مع من يبيع
بان ايسر وخلق بينه وبين العمل وحده كان اما كماله للعامل حتى يبيع اليه نصيبه من الثمرة
وكذلك الرضا وفر تقوم الظلم في اليه **قال المعلم** وعيسى بن عمار
انه روي عن بشير بن محمد بن الفضل بن القاسم عاصمه بما اغفل فيما يغني وان كان
في يده اليه نصيبا يغني حتى اغفل بما جميع نفقته لرجوعه في حاله احضه ولم يكن عليه
شيء **قال المعلم** محرفا عن عيسى بن عمار والفرقة اخذ في ذلك ان تكون الغلة
كلها للبائع ويكون عليه للزاد في راحة حصته من راحة الرضا وما كان يبيع
بافيا من العمل بان اراء الرضا معده يبيع ما يبيع ما يغني فيها الا ان يكون في ذلك
عشر ثمانية **قال عيسى** وبلغني عن بن وهب انه قال في الغلة مثل قوله بن عمار
المرح ان يكون للعامل من الغلة بغير ما يغني فيها وما كان له منها وللزاد
في رجل بغير ما كان له من فاعنتها وبافيا في عملها **قال المعلم** وتبعي
في ذلك ان تقول الرضا غني بمجولة وتقوم مجولة بان كانت فيمشتا قبل ان تعمل
عشرة وفيمشتها بعد العمل خمسة عشر كان ثلث الغلة للعامل وثلثا لها
بينه وبين شيء يخفق يكون في الزاد لم يعمل ما يبيع من اجرة العامل في قيامه
بخدمته ثم ان اراء الترمذي بغير ان يدخل مع الزاد في العمل في الرضا مع اليه ما
يتوبه من قيمة الرضا بما فتح راحته منها قيمة يوم يبيع في ذلك منه وليس ما يتوبه

من النفقة الاول ولا في فيمنه يوم يدخل معه **قال المصلح** وعزالت قال يحيى
 بن يحيى في ذلك كله في اقتسام الغلة وروى الفقيه وروى عن القاسم غيبى
 ذلك وقال سفيان تكون الغلة على العامل وعليه لصاحبه في حصته من
 الفاعلة وما في ما كان من مصلحة ومعونته وانما دخل معه مع اليه رافق
 من فيمنه اليوم ثانيا او فيمنه ما انفق **قال المصلح** وقال بن الماجشون
 بل خاص بنفسه بالغلة بل انما مقل ما انفق ثانيا بينهما نصير **قال**
المصلح في رد مولا من قولين من القاسم الذي حكم عنه بن حبيب وذكر بن حبيب ايضا
 عن ابن القاسم انه قال يبيحها مثل قول مولى وبه قال اصبح ابن المهرج **قال** بن
 الماجشون انما ذلك عن مولى البيت والمانون تكون سهمان فيمنه احدهما
 وانما انك منه مولى لصاحبه بان مولا صاحبه مع اليه نصف الفبيعة وقاسمه
 الغلة والخمس وان شاء انما ذلك حتى يستوفى من غلته شئ نصفه شئ تكون
 بينهما كما كانت الاولى **قال** بن الماجشون ولو كانت الرضا جالسا او المانون
 او المار شئ يوم من ابن مولا يبيع انما في العمل وفيل للآخر اعطى واستغل وحرد
 فان اعطاك شئ يكت نصفه ما انفقك كان شئ يكت معك **قال** بن الماجشون
 وانما المولى بالعمل جعل معه امين من النفقة وسقما **قال المصلح**
 ولعان حاجا حرم فيما بالحد الغول الاخر بل عني الغول النعم اجتمع عليه بن دينار
 والحري وابن وهب والآخر النعم اجتمع عليه بن القاسم ومطهر واصبح وصح بحرهما
 وكل اجتمع من العلم وكل يحمل القياس والحجة والله تعالى الموفق للصواب
في الكلام في رجاء رجل فرعية بالرجل ان يجرى بوجه او قتلها
قال المصلح في رجل يجرى الرجل تكون له الرضا المتفادمة في يجرى ان يجرى بوجه
 او قتلها رجوع فقل اخذ في ذلك ما ثلثة افولك **قال** بن القاسم
 في العتية ان تين كحل المعونة بالرجعية ان ذلك يجرى بالفرعية في جنى او يجرى

بذلك

بذلك مشورتها او شئ مما يجرى بها جميعا في رايها مع الزم ان يجرى الرضا
 من ذلك **وقال** اصبح ان كان ضي والبس يجرى مع يمنع **وقال** بن حبيب في الواحدة
 عن بن الماجشون يمنع حمله لقوله عليه الصلاة والسلام ليس على الاول من
 الاخر الفرق **قال** المصلح **قال** بن الماجشون **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح
 عليه فيله له اعمل بان اضربه من حاك ابطنا عملك وان قالوا لا اضربه الاول من
 اخر انما يجرى له ما اعمل فلما تم عمله تيسر الضرب الاول نقض المصح ومنع من
 الضر ولو عمل ما غير حكم وصاحبه الرضا الاول يجرى اليه ولا يجرى حتى تم عمله
 ثم تيسر ضربه **وقال** الاول ما طنت ان ذلك يجرى **قال** بن حبيب ان كان مثله ما يجرى
 عليه ان ذلك يجرى **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح
 حله ما سكت وهو يران في الك يجرى به شئ ازيد عنه الضر **قال المصلح**
 وهذا اكله قوله اصبح وابن وهب وابن نافع **وقال** بن ابي رباح اجد للامسار
 التي كانت **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح
 لا يجرى بالاول فيما عني له المصح بالبنين فلما في غرضه الك بالاول **قال** اذا
 اجتمع السلطان او الامام امره بالبناء فهو حكم قل مضى ايضا ولو تركه صاحبه
 بالاول حتى يبايعه رضاء ثم قلع وغرأه ان السلطان ان يجرى مولا عليه
 لانه في تركه حتى انفق في النفقة العظيمة وغيره كما يضي الضر فيهما على
 احد كل من السلطان او يجرى امره وان يقطع الضر انما اتين **الكلام**
في رجاء رجل يجرى بوجه او قتلها **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح
قال المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح **قال** المصلح
 غير ان يجرى بوجه رضاء وهي تضي بالاول اعين **قال** ان كان خراها طرولا
 من عياد ورسو في كس من التعطيل حتى له الزمان فليسر له منعه وان كان
 امره عا في سبيل ولا يتفادح وكما ورسو الاخر في كس من التعطيل وله ان يمنعه من

الاحداث اذ لا ما الان الاول الى العمل فاعلم رجاء ما مال منعه وهو ان يسهل
ان يتغير رجاء للفرصة الا ان ليس له ذلك لان ما كانا نحبها الناس في اعيان
مواتنا ثم نتركها باحياء غيرنا وهو لغيره **فقال المعلم** محروم من العتية
وكتفاء من غير وسفاه اصبح بان كان جرد بهو موضع رجاءين وكل عروب
لرجاء واما متفاد بان ان عمل المنصب الذي شرب به العزوة جردنا الى العزوة الاخر
بكل المنصب الاخر وان عمل ما كانا نحبها افعال بان تشاء ما ليس لكل واحد
الا نصيبا للغير فان كان في نصيبه ما جعل يكثر من ذلك له وليس له ان يفسد سره
ولا ان يبرح غير الا بان ان اهل تلك البيعة اضر ذلك بغيره ام لا بل لان نصيب
الماء للمع ولان يترك نصيب الماء ما جعل رجاء من غير ما جعل حق نصيبه اضر ما جعل
فقال المتألف وفي الواضحة ايضا عن اصبح في الرجلين من غير عمل رجاءين بالانسي
فان بن احدهما قبل صاحب العمل في اواستعن من النعقة ثم عمل الاخر جرد
بمنصبه بالبرهان اذ لم يسبقه بغيره ان كان هو المضي منع وان كان هو
الآخر به ترك **فقال المؤلف** وكذا ان قال فيمن جرد في ما ربه في اخ جرد
بين في حقه يستحق ما الاخر انه ينسحب من ذلك **فقال** اصبح واذا بر ما علم
وكم يستوا حرا الا انهما لهما بين ولا الانفاق الكشي فلا ينسحب واحر منها لصاحبه
اذا ما كذا
بموضعها بان تقارب الموضوعان بما يتبين
فيه الغير اليين فيلحق جميعا لانها استيفاء للرجاء حتى يعثر فابوينا عواياهم
من او متشابه **ومنه** **فقال المعلم** محروم من الواضحة قال بن
اصبح عما يعمل الناس من سراج الارحية ومنعهم سواء الخشب في اليمن **فقال**
ليس في ذلك لهم ان انما رخص في العامة وليس كما منعه وفل تقوم العامة وليس
سماحة منعها وفل تقوم الكال في ذلك **فقال** وكان يكون فيهما ما يرضى بالناس
في محالهم وليامر الامام عمن ما حبس الخشب من السراج ومن ذلك

ع

عما اصاب السراج ومن السراج كانت السراج مصلية لوفد **فقال المؤلف**
وعز ذلك قال سحنون يعمل لصير الحيتان فيشكافون انما نقيهم في ارضهم وعسفا
مواتهم ونقي غلهم ونسايهم من الاستغفار للزومهم **فقال** ما لي منع الضير
حيث كان **فقال المعلم** المحرم في الاودية والبيد البحر وما ينحرون الناس من الصير **ومنه**
فقال المعلم من ومن الواضحة قال بن حبيب قال مكروا وابن الحما جشون فيمن
له ارغ فيهما صبر رجاء ولا مال له فيهما وبينهما وبين النهر ارض بجار فصل له
ان يشغل رغبة بالساقية فانه له فيهما الرجاء عانة الك وبن في اليها الماء في ارض
جاء ثم يرجع الا ان عن ذلك **فقال** ليس له ان يرجع وهو عكية ولا رجوع
له بحاله ولا لورثته بجر موته ما لم يوفت كانه وقتا وان يشك عارية فله الرجوع
بجره امر به الى منزله ولو كانت الارض التي تشق فيهما الساقية في حق الرجل
وكان الماء فيك للآخرين بان انهم في ذلك ثم رجع ما لانهم في ذلك له متن شاء مسلم
يسمى او يوفت له وفيه لا يميز فيمن ان يمان له في ارضه او يمان له في الخاصة المحرم
عثر به في الك سواء **فقال بن حبيب** قلت ونم فلتعلم ان من اوفق بها من
عينه ليس عليه غير سأل ان الك له ولا بل ولا رجوع له فيه لان انشأ الغرس يتول
اذا انقطع عنه الماء الى فساده والكل له بغيره وانشأ بيت الرط لا ينول الى فساده
ويقطع الماء وانما ينقطع عنه منوخته كانت من افضية البيت **فقال المعلم**
محروم من العجم في الك اصبح وقال له الرجوع في جميع ما كانا مال يرك
وهو قول بن الخاسم والصواب الارضي بين في ذلك **فقال المعلم** **محروم** **فقال**
ابو بن محمد بن يوسف في اوانه واجب اليه لا يكون الرجوع له في الك فله
الا ان يوفت له وفيه او يسمن عارية فيقول مغرار حيا رغب الك الشيء واما
انما التين له وانما منهم فيمنح ان كارجوع له في الك كانه في الك فله فانه في التين
ماله فهو كرجاء له اذن ما انما الحايك ولك ما يرضى فيمنح ان الا هي لمنه الحاية

الخراج في العاملة في الرحا

قال المحل محمد بن النواذ قال وسيل عيسى بن دينار عن الرجل تكون له رحا
فرضت أو مضى رده في يده أن يعامل رحاها عملها ومثونها ما يجوز في ذلك
فقال يجوز من ذلك أن يقول له بن الرحا هذا عاصمة كذا وكذا المحل
كذا وكذا وجارة كذا وكذا خشب كذا وكذا يصب له جميع قيمتها فانه انشأ
فصبها له ونصبها له من أصلها فذلك له وتلكها له من أصلها فبما الجاهل
أو يقول له في رحاها عاصمة كذا وكذا وانفق فيها كذا وكذا وجارة كذا وكذا
سنة يجوز أيضا ذلك فذلك عيسى بن النواذ وعيسى بن النواذ في هاتين المسألتين
قال المحل محمد بن عيسى ومثله **قال المحل محمد بن عيسى** في العينة الا انه قال
لا يجوز ذلك قال بن جيب وسيل عيسى بن دينار قال اعلم رحاها هاهنا على
صحة كذا وكذا جارة كذا وكذا خشب كذا وكذا يصب له جميع قيمتها فانه انشأ
فصبها له ونصبها له من أصلها فذلك له وتلكها له من أصلها فبما الجاهل
أو يقول له في رحاها عاصمة كذا وكذا وانفق فيها كذا وكذا وجارة كذا وكذا
سنة يجوز أيضا ذلك فذلك عيسى بن النواذ وعيسى بن النواذ في هاتين المسألتين
قال المحل محمد بن عيسى ومثله **قال المحل محمد بن عيسى** في العينة الا انه قال
لا يجوز ذلك قال بن جيب وسيل عيسى بن دينار قال اعلم رحاها هاهنا على
صحة كذا وكذا جارة كذا وكذا خشب كذا وكذا يصب له جميع قيمتها فانه انشأ
فصبها له ونصبها له من أصلها فذلك له وتلكها له من أصلها فبما الجاهل
أو يقول له في رحاها عاصمة كذا وكذا وانفق فيها كذا وكذا وجارة كذا وكذا
سنة يجوز أيضا ذلك فذلك عيسى بن النواذ وعيسى بن النواذ في هاتين المسألتين

تفت

تفت فانه نصيب غلة رحاها في ثمانية الاخير واما ما يقع من غلتها على عدة اول
ثم ثمانية ثمانية فانه ان يجمعها فلهان وقع واما ما كان له في عدة ما على الرحا
واجبة عمله لانه انشأ من الخشب والحجارة وما على الرحا من الخشب والحجارة
واستخرج ما عمله بانه ما يجوز وهو يبيع ما يجوز وفيه ان يبيع ما لا يجوز
قال المؤلف واختلاف في النفق هل تكون في عدة ما او منفوخا فانه ان يبيع
بن عيسى عن بن الغاسق عن ما تقدم وقال تكون الغلة على العامل ويكون
عليه ثمانية فاعلة الرحا ويكون له قيمة عمله منفوخا وقال بن عيسى بن دينار
به ان يبيع في عدة عمله فاما مبيع **قال المحل محمد بن عيسى** وقال عيسى بن دينار
في المسئلة المذكورة فلهان غلة الرحا في رحاها وبن جيب في رحاها على ارض جارة
عانه ان يبيع في عدة عمله فلهان غلة الرحا في رحاها وبن جيب في رحاها على ارض جارة
فلهان غلة الرحا في رحاها وبن جيب في رحاها على ارض جارة
ان يوفى الطماع قال لا يجوز له ما اذا وقع فيل يبيع صاحب كذا في عدة ما ترك
له من نصيب المال وانما ارج السهم في ارضه ويكون عليه لصاحب الرحا جارة ما
طحن له على الشوط انا اكل ان انا تركه يبيع ويخرج من ارضه عانه ان يبيع له
ولو كان ذلك لصدقه ومسألة ان يباع اسمه المسألة لان له نصيبه في ارضه ارايت لو باع
صاحب الرحا رحاها فلهان يبيع في عدة الشوط واشتراط ما المشتري ان يبيع له
صاحب الارض او ما المشتري بئذ ذلك واشتراط ما يشتري بئذ ذلك
قال ابن القيسنج ويحسب العمل المنفق الرحا وصاحب الارض ما جازي لك الا ان
تفوت الرحا فتكون من عدة القيمة قبل له ولو لم يبيع المشتري بئذ ذلك واشتراط ما يشتري بئذ ذلك
قال ابن القيسنج البيع جازي او يكون العمل من المنفق ويبيع صاحب الارض في عدة
كله عانه ما جازي لك **قال المحل محمد بن عيسى** قال ابن القيسنج البيع جازي او يكون العمل من المنفق ويبيع صاحب الارض في عدة
عن رجل انما رحاها خرج في عدة ما في ارضه فوقع في عدة ما في ارضه فوقع في عدة ما في ارضه

في الرجا ان يسلموا له اذ احاط به في سره في ارضه ففعله ان كان شئ فاهم في الرجا
 جاء به ان يتبع عملها بغير تلك كراياهم عن الشهي وشي لموا للرجاء عملا موصوفا شئ
 يكونون فيها شئ كذا ثم يكون عليهم من اصلاحها ان اخبرت والفيما بها مثل
 ما لهم فيها من ذلك المايم في ذلك جابن وان كان انما لهم غلة تلك كراياهم ففعله وما شئ لهم
 من اهل الرجا ففعله فيه باذنا في ذلك فلا اخرج السور فيه ففعله ارضهم وعليهم
 ان يرحموا ما اخذوا من الغلة **فقال** في الشبعة في الرجا والجماع والاشجار والماء
ومن اشترى راضيا حل به في البيع ما يبيع ما يبيع من راضيا او غل **فقال المؤلف**
 قال مالك وما شبعة في الرحية قال بن القاسم وليت من البناء وجين شئ ملقى
 ولو بيعت معها الارض والبيت التي نصبت فيها الشبعة دون الرجا خاصة
 ذلك وسواء اج اهل الماء او الرجا **فقال المؤلف** وفي المواراة قال بن عمر عن اشج
 وعبر الملك ان نصبوها في ارضهم ففعله الشبعة وان نصبوها في غير ارضهم
 فلا شبعة فيها بل احرص حصته من الرجا او حصته من الرجا وفيه اليك **فقال**
 اشجب ورجا الماء والحد وابسوا ان انصباها وفيها الماء لكان وان باع احرصا
 مطابته فليس يكره الشبعة وان شأه يبيع الان يبيع الى الفاسفة
 فلا يبيع حتى يغاسمه وان صار موضع الرجا للبائع جاز يبيعه وان صار لشئ يكره
 تقضي بيه فانه لم يبيع من ملكه كاشبعة في الرجا ولم يملكه كالبنين ويبيعا
 عن ناي البنين من الباع في النجاة اشأه ففعله من غير ضرر وان شأه ردها
 بغير منوة شئ فيها الشبعة ان يبيع مع العار ووجرها وان الشبعة تكون
 في جنين الحايك وفيه يبيع كالتكون في الرجا قال بن المولزوبه **فقال**
ومنه **فقال المؤلف** ومن المرونة فذلك بن القاسم قال مالك في الجماع الشبعة
 وقال بن المولزوبه ان تكون الشبعة العار ورا من الارض بما يبيع ففعله
 من في الك عن الضرر فانه مالك واصحابه **فقال المؤلف** وقال بن الماحشون

في الواحدة ايا مال كبيع الشبعة في الجماع من قبل ان يبيع الاتعويله عن ان
 يكون جماعا وانما الرية الشبعة **فقال المؤلف** ومن قبل الفاضل عن الرجا عن
 مالك فوكان في الرجا وفي القمار التي يكره ففعله فقال كاشبعة في ذلك وذلك
 فيه الشبعة **فقال المؤلف** في وجه المنع قوله عليه الصلاة والسلام الشبعة
 فيما كايض فاذ اوفت الحرة فلا شبعة فيه عما اعتل المفعول وان كل مبيع
 كايض في الاثله الشبعة كالثوب والعبر ووجه انشائها انما مما يقع فيها
 الحرة ويجب فيها الفسخ لقوله تعالى قل منه او كثر نصيبا مع وضاعة الك
 مبيع عا وجوب الفسخ لان الشبعة تبطل للفسخ في الماشاة والمنع لومنه
فقال المؤلف ومن العتية فانه يحنون ولا شبعة في الانور وجين كالا فنية
 لا شبعة فيها وروى عن الملك بن الحسين عن ابن رجب انه قال اذا اخلت بشفة
 الانور ففعله الشبعة لا شئ كغيره من البقاع فانه اشهر في الشبعة فيه كان
 انور او غير انور كان قليلا او كثيرا ان كان ملكا لهما **فقال المؤلف** ومن
 المرونة قال بن القاسم قال مالك كاشبعة في مبيع كرايا او لا تغل بها **فقال**
 بن القاسم في يخلقي قول مالك فيها قال مالك ولو كان لهما في الارض او
 غل لم تقسم فيما عا احرصا حصته من البيع او العير خاصة فيه الشبعة بخلاف
 ببيع كبتاع اليه بغير فسخ كراي ومنه **فقال المؤلف** في بن القاسم وللباس
 بشئ او شئ يوم لو شئ او شئ من نبي زرع في ارضه دون شرا اصل العير قال
 فان غارا الماء او تقص منه ثلث الشراي التي يبايع وضع عنه في مواج التمار
 فذلك بن القاسم وانما الرية ففعله ما اشأه الشرع من قبل المايم به جمع عنه ان قص
 شربه ما عليه فيه ضرر من كان اقل من الثلث عملا اخر له ففعله من ذلك
 بشئ وقاله يحنون **ومنه** **فقال المؤلف** في بن القاسم ومن ابتاع ارضا ولم
 يركب شئها بغيره اخله في البيع كقضاء العار الا ان يقول البائع ابيح الارض

بلاشي وفرفال مالك فيمن تصدق بالشجر ويترك كراخا وتصدق بالارض ويترك
 الشجر كانت كراخا خلة مع الشجر في الصفة يكون الكي في البيع **الكلام في الشجرة**
في الجوار وحمل صاحب الدار في العلوشة او صاحب العلوشة في الدار ايضا شجرة
 فـ **المعلم** محمد بن يوسف بن يوانه قال وان كان حايك بين جماعة فباع
 احدهم حصته بالشجرة فيه شجر يـ **قال المؤلف** قوله وان كان حايك
 بين رجلين فباع احدهما حقه منه كما يترك بيع حقه من الجوار لغير شجر يـ
 بيع الدار كلها وانما حايك قوله ان باع حارة وكان فيها حايك مشتري يـ
 ويرجاء بلجار الشجرة في نصف تلك الحايك المشتري فيها يفوق الحايك
 من نسبة ثمن الدار ويرجع ثمنه وهو الحايك كله بالشجرة فـ **المعلم** محمد بن
 كان في الحايك خشب للبايع كان ملكه من امتح نصفه بالشجرة وللآخر فيه غير
 الخشب في الحايك انما لم يكن له فيه ملك **ومنه** **قال المؤلف** ومن المرونة قال
 بن الفاسم ومن له علوه دار وللآخر سبيلها فلا شجرة لصاحب الدار ان باع صاحب
 العلوه وكل ذلك ان باع وكل ذلك ان باع صاحب الدار ان باع فلا شجرة لصاحب
 العلوه في الدار **ومنه** **قال المعلم** محمد ومن المرونة ايضا قال بن الفاسم
 ومن له حصري في دار فيسحق الدار فلا شجرة لصاحب الطري في الدار قال
 بن الفاسم وكما شجرة بالجوار والملاصقة في سكة او غير حايك ولا بالشجر كـ في
 الطري **قال المؤلف** وان بنا رجل في حصة رحا باعته شجر باع احدهما
 حصته من النعش على كراخا خلة الك النعش بالافل من فيعته او عن الثمن
 لانه يباع به فان ابري بشجر يـ الشجرة للضري واروهان اصل الشجرة
الكلام في الجوار وحمل الكلب العفور **قال المؤلف** محمد بن
 ضامن عا ارباعا وفي الجوار الكلب العفور **قال المؤلف** محمد
 بن ابي ابيح من الواضحة روى بن حبيب عن معمر بن ابي النضر عن ابن شهاب عن
 سجيل

عن سجيل بن الحبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فضل على اهل الجوار حقه
 حوايلهم بالنهار واما اهل المواشي فحقه مواشهم بالليل وفي حديث اخر من رواية
 مالك عن ابن شهاب ان ما اوصى بالليل من حوايلهم قال مالك وما هذا
 الا من عن **المعلم** محمد بن سويل سمع عن جيع هذا قال انما يقسم الحريث
 ان حوايل الجوار حقه حوايلهم وزرعهم انما ذلك ان كان معهما راع فليله
 بالراية من غير صنعة من الراعي ولا تقربك بسفك عنه الضمان فيما اوصى على
 هذا الموضع وهو قول الحريث في مالان يكون رجل يفتح بابا ويسير ح
 ماشيته او ابنه بلا حارس وكراخا بالضمان عما مثل حايك واجبه والمخير له لازم **قال**
المؤلف من النواصير قال بن الفاسم وما اوصى المواشي بالليل فهو ضمان على
 اهلها من الجوار والزرع محقق كان او غير محقق وما اوصى بالنعش فلا ضمان
 على اصحابها كان محققا او غير محقق وجميع الاقسام في ذلك سواء **قال المؤلف**
 وروى جيع عن اصبع قال ليس كاهل المواشي ان يجر حوايلهم من الزرع يعني في يوم
 يزود ونهار ولا في علمهم ان يزود ونهار عن الزرع فانه ابلغ الما ابي والمصارح منه
 من حوايلهم ما شئ منها الى الجنان والزرع كان على اصحاب الزرع والجنان منسما
قال المعلم محمد وقال عيسى من رواية يحيى لان يكون حمل او غيره او اية
 فيه ضمنت اكل الزرع والحوايل وانه كما يستلحق ردها فانه يتفرع الى ما حيط به
 ان البقرة او البعير او غيره يـ الى موضع كراخا فيه ما اصابته من التفرد الى
 فهو ضمان على صاحبها لئلا كان او نعال **قال المؤلف** وعن الك الحلب
 العفور يـ ما شقته فما اصاب قبل النقرم اليه فلا ضمان عليه وهو حر وما
 اصاب بعد النقرم اليه فهو ضمان **قال** عيسى وانه النقرم في موضع كما يجوز له
 النقرم فيه فهو ضمان من نقرم اليه فيه او يـ يتفرع اليه اذا كان عفورا **قال**
المعلم محمد وكذا الك قول بن الفاسم في جميع ذلك كله **ومنه** **قال المؤلف**

قال بن الفلاس فيما اجسرت المواشي بالليل وان اضعا في فيمتها فهو في مال اربابها
وليس لهم ان يسلبوها بما اصابها كان الحفاية منكم وليست المواشي في حفاية امثل
العيير ومنه فلان المؤلف وسيلان كلمة عن رجل وجري زرع ماشية بصافها
الى داره فملك بعضها في داره او كلها فانه كاضمان عليه كما ان يكون متعزيا
في قتلها او صنع بها شيئا خلت منه فلان الملع في مال ملك وانه اجسرت
الرواية الزرع او الحياكة بالليل ياخذ الرجل الماشية في زرع بالليل او في حوايكه وهو
من اهل العمل والامانة ويحب في يديه ما لقوله قوله حلبه الله عما ما اجسرت وان
ماتت فلا ضمان عليه ومنه فلان المؤلف وفي الواضحة قال بن حبيب سالت
مرفيا عما اجسرت من الزرع اخذ كبيع يفوق قال ليسمتي مالكا يقول يفوق
عما الرجل ان يتبع والخوف ان ياتي فيفوق معسر القيمة لصاحب الزرع ولا يستأنا
بالزرع ان يثبت في ارضه بشيء الصغر في مال عبد الملك فلت يلقى في ان عا
الزرع بعرضه الحكم الحقيقة والى حلاله الاولة تخي القيمة لصاحب الزرع فلا
نعم فلو تقوم ويحجم فيه حتى يجم الحجة فلان انه اتسفت القيمة التي وقعت
لك ولا يكون عا المعسر ولا الامن من السلطان بفقر سبعة وفساء كما ان
يكون ما اجسرت من ذلك كان في عا ويتبع به فيكون عليه فيمته باخذ
عا منبعتة وليست فيمته عا الرجل والخوف مع الامن له في عا الك قال بن
حبيب فسالت عن عا الك اصبح فقال له عن بن الفلاس عن مالك من
صر المسئلة مثل قوله مؤلف فلان المؤلف في باخذ به اصبح لانه قال عا
عا الحجة قبل الحكم فيه وجو عن عا مثله يفوق عا الرجل والخوف ينف
او يثبت كان عا الحكم او بعاد فلان الحكم في عا باخذ بن حبيب
عا فلان اصبح واخذ يقول مؤلف قال وهو الحق ان شاء الله ومنه **قال**
المؤلف فلان عيسى فلت كان الفلاس اراي الرجل والكلب الحفر والثور وفي فرع الى
اربابها

اربابها اصابوا رجلا فقتلوه في شمل عا الك الاشجار واحرمان ورثته يعلون
ويستحقون عا صا حجم في مال الرجل والثور والكلب ولا يكون من عا الك
عا العاقلة شيء فلان عيسى قال اصبح لا يثبت في حفاية اشياء ولا يتبع الامن
شمل عليه شامران قال عيسى وكذلك فلان لنا اصبح حين سالت عا عا واخذ
بن واية عيسى في الك باخذ عا الك راخذ بن واحتج في عا الك اصبح في عا كشي
وضي لها احتلالا وكذلك ينبغي ان يكون كفا فلان عا عا الى المعسل لا تثبت
يتمز واحد وكان لا قسامة فيما مست العجا **الكلام في** **في** **وج** **الحاج** **والعصا**
يتخذها الرجل في الباءية حاريج من ذلك وفي **وج** **جار** **اختلطت مع**
حماه **كل في اخفا** فلان الحكم في من المجموعة قال سيلان كفاية
عن يتخذ في وج الحاج فيمن ياتي به حين انه يجر زرعهم وتلحم فقال كايتم من
في الك واخذ له ان يؤخذ في احرف فلان الحكم في من المجموعة ايضا وحقي
في التواضع عن بن الفلاس فيلوان عا عا الحاج والعصا في زرع يكون لجرانه
في القينة معه او تحت بن حبيب فان العصا في خاصة شرب في الاناء في الزرع اخذ
عيسى كانه الحاج او في من ذلك ان وان يؤخذ في خلق الكو عليه من خارج وكما يوي
اليه حماه ولا عصوره قال لاربع الك ولا ان يبيع من اعتناء مغا به في جزار
ويجبه عا اهل الزرع حتى زرعهم بالتمار ويجي زونه ويبدون عنه الامن ولا ار
ان يبيضا لصاحب البهجة في حماه وعصا في الامن وقال مطي باخلاصه فلان
الحكم في حرافة اقلنا ان كايتم الحاج ولا العصا في فعل يبيع من اعتناء الامن والعصا
ولا يثبوا الامن في الحاج بالزرع او بالحقول في الجرار فان في الجرار
منع صاحبها من اعتناءها وفنزلت هاهنا عن بن حبيب رجل اعتنى في دار
عاجا او اطلعت في الزقاق عا وتلف ما يكون في الارض فيحلت الحاج
تبع مع اصل حيطان الجي ل وتنبشها وترب اسفل الجرار في عا الك الى

بعض الفضائل بما مر من غير ما وضع نسيمها وعما في الكرم والجليل والنسب والنفوس
 ينشأ منها وان كانت كانت بالرعي وبسائر الزرع والشجر فبعض سليل في القاسم
 عن الكرم وقيل بالرجل فيتنحها الرجل بقدر الزرع والاور مثلها في
 منعم والامم بحسب ما الزرع فقال كما ارضى الكرم وهو عنده والخصا في سواء
 وعما احل الزرع حبة زرعه بالفتار من كل شيء فيله بالخل عنون كالحمام
 سواء قال نعم ومنه قال المولى ومن السواء فقال بن القاسم في
 البس وج يتنح للحمام في الكوا خارجا من ارضه فيأمره الحمام الى الكرم الى ج
 داخله وخارجة وباله الى حمام فوضع الرجل في وجهه فلا يبع في الحمام بحيث
 ما تنس في اكل فراخ الحمام التي اوى اليه فقال ان عري شيئا عنها بعينه وعي وربها
 ربه في اليه ان استطاع وان لم يستطع ربه وعي في موضعها في ارضه من ربه ما خفا
 على حبيها قال وان ارضه مع جماعة لجماء وهو يبع بها وكما يتكلم ربه
 اليه ولا يخرجها وعي

كذا
 وحسب جماعة ربه اليه فراخ جماعة فقلت وان كانت جماعة جارية في ارضه فقال نعم
 لانه انما يكون في الكرم وجه الحضنة وليس عا وجه السيفر قال المولى في وجه
 الواضحة قال مولى في واغ ارضه وجت جماعة مع جماعة لجماء وهو يبع بها ولم يستطع
 ان يبع بها وهو يبع في عشها التي في ابن خن في وجهه وجماعته ربه عا جارية في
 حماته كانت جماعة جارية في ارضه في وجهه في حماته لان الكرم انما يكون
 عا وجه الحضنة وليس عا وجه البيه ومنه قال المولى من المستحجة
 من سمع سمع من بن القاسم قال سمعوني اخي في بن القاسم قال قال مالك
 في الرجل ياتي جماعة اثروا في الاثر في الكرم عا ان يكون البس اخ بينهما قال
 البس اخ بينهما لانها قداونا جميعا عا الحضنة فيله بان اثروا رجل يبيع الرجل
 وقال له رجل اجعلها في البيه تحت ما جئت بها ان كان مني اخ يبيع ويبيع

في جت

بن جت البس اخ فقال البس اخ لصاحب الرجاجة ولصاحب البيه في مثلها وانما هو
 عن جت في الكرم في الفصح الى رجل فيقول له ازرعها في ارضك فياخذ اليه
 من زرع يبيع ويبيع فان الزرع لصاحب الارض ولصاحب الفصح فمع مثله
 ومثله المبيعة والعبادة يعطيان عا ان يعمل عليها بحق ما يكتسب فان العمل
 للعامل ولرب المبيعة والولاية ايج مثلها **الكلمة في انشاء النخل في الفهم**

وعين في شجر وكيف ان اختلطت مع عمل جارة

قال الملعون من من الواضحة قال بن حبيب وسيل مولى في النخل يتنح خط الرجل
 في الغيبة وهي تضي بشجر الفوم ايج انوري فقال ارض ان يبع عن كذا ما يضي
 بالناس في زرعهم وشجرهم لانه لصاحب النخل عا الا حتى ارضه وهما عا اختلاف
 الحاشية والاوز والعجاج الطائفة والحمام والنخل سواء انه

يبيع من ذلك كله فيله وانش تقولون ان الحاشية ايج عا عا زرع الناس
 وشجرهم ان عا الكرم يبيع صاحبها من انشاءها ولا يبيع باخر اجهالة الكرم وانما
 عا صاحب الزرع والشجر حبة شجرهم وزرعهم بالنخل فيله كما يشبه النخل
 والحمام الحاشية لان النخل والحمام طائفة لا يستطاع الا حتى ارضها كما يستطاع
 ذلك في الحاشية وقول مالك في الولاية الطائفة يعصاه الزرع التي كما يبيع ز
 منها انتا في ج وتضي وتباع عا صاحبها بالنخل والحمام اشد وعنا الكرم عا ج
 الطائفة والاوز وما الشبه عا الكرم مما لا يستطاع الا حتى ارضه في حرم الحاشية
 قال الملعون من ومثله قال عيسى بن عمار قال بن حبيب وقرور بن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سميل عن الرجل يتنح الحمام في الغيبة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان كان بين زرع كمان رعون والافلا قال الملعون في
 وقع رعون بن عمار عن بن القاسم خلا في جارية وعما احل الزرع من زرعهم
 بالفغار والوزع منهم وفيه تقوم عا الكرم في البس التي في قبلها **ومنه قال**

المعلم محمد بن الفضل بن القاسم واذا دخلت غل رجل في محبته رجل اخر ما خلطت غله وكاين
غله من غله قال يغسل لصاحب الفضل النبي صلى الله عليه وسلم خلت عليه غل حياء ان عرق غلك فخرها
والاعلاشيء لك ومثله قال اصبح ومثلي وبالله المستعان وهو حيي ونعم الوكيل
وكاحول وكافوة الابرار العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم وعلى
آله وصحبه وسلم افضل الصلاة وازكى التسلية **انتم** كفايا الاعلان ما حكم
البنيان بما يركب الله العبر العقبى الى ربه الفوق المحض بالحج والتقصي محمد بن محمد
الزوايع غي الله له ولوالديه وكشائنه ومزقيب في كفته لنفسه ولوالديه ولجميع
المسلمين وكان البع اغ مع محال كعاد، النسخة يوم السبت عن الزوال الكريم شمس الله
الحرم المبارك البلي والايام **سنة ١٢٣٤** اخذنا الله بنجي وعافيه وصلى الله على سيدنا
وموكانا محمد النبي الكريم وعافاه وصحبه وحج تسليما كثر ايام التي يوم الورد والحمد لله رب العالمين

اع